

АРХИЕПИСКОП КАЗАНСКИЙ АНТОНИЙ

(Яков Гаврилович Амфитеатров,
1815–1879)



Основные даты жизни

1815 – рождение

1832 – поступление в Калужскую семинарию

1835 – поступление в Киевскую духовную академию

1839 – бакалавр греческого языка в Киевской академии

1840 – пострижение в монашество, хиротония во иеродиакона и иеромонаха

1841 – инспектор Киевской духовной семинарии

1845 – ректор Киевской семинарии, архимандрит

1848 – издание «Догматического богословия»

1851 – ректор Киевской духовной академии

1858 – епископ Чигиринский

1859 – епископ Смоленский

1866 – епископ Казанский

1867 – архиепископ Казанский

1879 – кончина

Первые годы жизни

Архиепископ Антоний (в миру – Яков Гаврилович Амфитеатров) родился 15-го октября 1815 года. Он происходил из благочестивой семьи, подарившей Русской Церкви замечательных тружеников, прославившихся на ниве служения Церкви и духовной науке, из которых самым известным является митрополит Киевский Филарет (1778 – 1857). Благодаря ему фамилия Амфитеатровых получила широкую известность.

Отец Якова, Гавриил Егорович Амфитеатров, был братом митрополита Филарета и всегда сопутствовал ему даже в тяжелые дни его жизни. Когда митрополит Филарет, тогда еще архимандрит, должен был уехать в Уфу, Гавриил Егорович нес послушание у него в качестве келейника, затем преподавал в Уфимской семинарии немецкий язык.

В Уфе Гавриил Егорович женился на дочери местного священника Григория Несмелова Татьяне. Детей в семье Амфитеатровых было пятеро: три сына – Павел, Яков (Иаков), Сергей, и две дочери – Вера и Александра. Когда Гавриил Амфитеатров принял священный сан, то был назначен священником в город Миасс, где начиналось строительство новой церкви во имя апостолов Петра и Павла. Старший сын священника Гавриила родился на момент закладки, а рождение и крещение Якова пришлось сразу после освящения нового храма Божия.

В 1819 году архимандрит Филарет (Амфитеатров) был хиротонисан во епископа Калужского и вызвал своего брата к себе. В 1820 году, когда Якову исполнилось 5 лет, его семья приехала в Калугу.

Митрополит Филарет любил семейство своего брата Гавриила, но особенно был привязан к своему младшему племяннику Якову и уделял ему много внимания. Вспоминая свое нелегкое служение в Уфе, митрополит Филарет прилагал к приезду Якова слова Священного Писания: «Из Египта возвах сына моего первенца». Преосвященный Филарет, монах глубоко искреннего, благочестивого, аскетического настроения, сразу заметил в своем племяннике явные задатки того же духа. Это выразалось в любви мальчика к храму Божию, к церковным службам и молитве. С 6 лет владыка Филарет назначил маленького Якова посощником на своих службах.

Владыка Филарет старался сам обучать Якова. Во время пребывания святителя Филарета в городе Калуге Яков жил при нем, став с этого времени его духовным сыном. Отеческое руководство преосвященного Филарета развило в юноше стремление к аскетическим подвигам. Когда он видел, что его дядя совершает ночную молитву, Яков тоже вставал и молился, пока его не одолевал сон.

Преосвященный Антоний вспоминал: «Прежде, чем начал я учиться от самого владыки Филарета читать, я заучил твердо на память житие святого преподобного Сергия Радонежского из неоднократных назидательных рассказов самого же дяди Филарета. Заинтересовало же меня главное всего то, как мальчик Варфоломей ходил в поле за лошадьми и встретил там под деревом молившегося старца и получил от него благословение, а чрез это благословение открылись в нем особенные дарования к учению. Если бы я обучался не в Киевской академии, а в Московской, в которой и предполагал, я непременно пожелал бы себе монашеского имени в честь святого преподобного Сергия».

С юных лет Яков любил заниматься благоустройством своего домашнего садика, разводил цветы, которые всегда имелись у него в его комнате. Еще в детстве он научился от отца играть на гусях и в даль-

нейшем не забывал про них. С любовью относился будущий архиерей и к стройному музыкальному пению и, хотя имел слабый голос, пел на клиросе. С детства он отличался любовью к святым иконам.

В 1825 году епископ Филарет был переведен в Рязань, в 1826 году в Казань, в 1836 году в Ярославль и, наконец, в 1837 году стал митрополитом Киевским. В 1830 году Гавриил Амфитеатров умер. Преосвященный Филарет неоднократно помогал осиротевшей семье.

Духовное образование

Когда Яков поступил в Калужское духовное училище, преосвященный Филарет стал его руководителем в изучении предметов, с удовольствием видя открывавшиеся в юноше дарования. Святитель Филарет принимал участие в обучении племянника чрез письма – заочно.

Святитель Филарет передал своему племяннику в напутствие икону «Нерукотворный образ Спасителя» со словами: «Возьми эту святую икону себе и сохрани ее навсегда, как особенную святыню. Я тебе открываю, что на сей святой иконе я не раз сподоблялся видения какого-то блистания неземного света, разливавшееся на Пречистом Лице Господа Спасителя».

После училища Яков Амфитеатров поступил в Калужскую семинарию. Благодаря своим способностям и прилежанию в семинарии на всех курсах он был первым учеником.

В 1835 году он поступил в Киевскую духовную академию. Ректором академии был доктор богословия архимандрит Иннокентий (Борисов). В то время главное внимание уделялось развитию богословия и философии. Владыка Антоний с глубоким сочувствием отзывался о состоянии дел в академии. Однако он видел и некоторые неудовлетворительные стороны преподавания. «Мне не по душе, – говорил он, – было особенно то мистифицирование, в котором как-то безразлично перемешивалось человеческое психофилософическое содержание с истинно-христианским ... оно не увлекало, а держало как бы ум в раздумье, – но бесплодном ... Самое то было уже не в пользу преподавания, что лекции полные не сдавались; студенты же если и оставляли записки со слышанного в классе, то не полно и не точно, а иногда местами по произволу ... Наконец, если и давались некоторыми профессорами собственные записки, то слишком краткие, и к тому же часто видоизменяющиеся, что и подрывало веру в авторитетность. Еще более не укладывалось все это в душе при одном представлении, что живешь в Киеве, под сенью святынь, где мудрование человеческое менее всего могло иметь место ... Бывало, особенно когда посетишь святую Лавру, так и чувствуешь, что и возможный жар увлечения остывал и не скоро опять пробивался».

Во время обучения в низшем, философском, классе Яков Амфитеатров учился средне. Но, перейдя в богословское отделение, он стал первым. Лекции по основному богословию читал архимандрит Инно-

кентий. Архимандрит Димитрий (Муретов) читал догматику. Я.К. Амфитеатров преподавал Гомилетику.

Впоследствии преосвященный Антоний говорил, что лекции архимандрита Иннокентия по основному богословию или «религиозистике», были не преподаванием богословия, а, скорее, богословским философствованием или философским богословствованием. Архимандрита Иннокентия упрекали в излишнем увлечении философскими созерцаниями. Вспоминают, что сам Иннокентий, осознав свои увлечения, вы требовал от студентов часть своих лекций и сжег их.

Напротив, лекции архимандрита Димитрия по богословию неизменно вызывали у Якова Амфитеатрова самые яркие воспоминания. Он отмечал их глубину и по содержанию, и по направлению. Этими лекциями преосвященный Антоний воспользовался, когда составлял свое «Догматическое богословие».

По завершении в 1839 году академического курса Яков Гаврилович Амфитеатров защитился в степени магистра.

Годы преподавания и ректорства в Киевской духовной академии (1839 – 1858)

В 1839 году Священный Синод определил выпускника бакалавром греческого языка в Киевской академии. 12 сентября 1840 года Яков принял монашеский постриг с именем Антоний в честь святого Антония Печерского. Через два дня новопостриженного рукоположили в иеродиакона, а на следующий день в иеромонаха.

Его духовным отцом и восприемником при пострижении был старец-иеросхимонах Парфений. Он же и готовил Якова Гавриловича монашеству. На протяжении 15 лет между старцем и его духовным сыном сохранялось тесное общение. После смерти старца преосвященный Антоний составил его жизнеописание.

Иеромонах Антоний был назначен преподавателем греческого языка. Занимаясь языком, иеромонах Антоний приобрел основательные знания греческого текста Нового Завета и, в особенности, богословских творений святых Отцов. Он знал на память почти все классические тексты, входившие в учебные богословские системы: составляя «Догматическое богословие», все приводимые тексты он проверял по греческим подлинникам. Часто на экзаменах он спрашивал: «А как стоит в греческом тексте тот или иной термин?»

На короткий срок с 16 декабря 1840 года по 2-е сентября 1841 года иеромонах Антоний был ректором духовного училища при Софийском митрополичьем доме. Это училище было организовано митрополитом Филаретом на свои средства. В нем учились более 40 бесприютных и беззащитных сирот.

В 1841 году он становится инспектором Киевской семинарии. Желая очистить семинарию от худых учеников и воспитать достойных кандидатов в священники, иеромонах Антоний показал себя строгим

начальником, и прежде всего – к воспитанникам семинарии. Любя порядок, он наказывал за шалости, распушенность, грубость, не щадил лести. Иногда за первый же проступок отчислял семинариста.

Не менее строг он был по отношению к преподавателям и наставникам. Сам крайне аккуратный в преподавании, он имел обычай ходить по коридору до тех пор, пока последний преподаватель не уходил в класс. «Совесть ходит по коридору», – говорили по этому поводу сослуживцы.

12 марта 1845 года иеромонаха Антония назначили ректором Киевской семинарии. 15 апреля того же года его возвели в сан архимандрита. 11 февраля 1848 года архимандрит Антоний был назначен настоятелем Киево-Николаевского монастыря.

О трудностях совмещения административных обязанностей и преподавания молодой ректор писал: «Чего стоило только, чтобы успевать самым тщательным образом прочитывать письменные упражнения учеников целого богословского отделения, а иногда и двух отделений ... Сверх этого, бывало, к каждому воскресному и праздничному дню представлялись тремя воспитанниками проповеди, которые неотложно нужно было прочитывать, исправлять и выслушивать дома предварительно само произношение, и даже учить этому произношению».

Сохранился отзыв архимандрита Антония о проходивших в семинариях того времени преобразованиях. «Недавно предписано нам ввести в семинарии уроки тригонометрии, землемерия, архитектуры ... – писал он преосвященному Иннокентию. – Это, осмелюсь сказать, очень походит на то, как Египтяне увеличивали непрерывно уроки работы для Израильтян, а плев им не давали для плинфodelания ... Ибо и нам, вводя эти науки, не дают более времени, ни более средств, ни учебников, ни руководств ... То больно, что множество подобных, вновь введенных в семинарию наук, очевидно, влечет за собой ущерб в других, более важных и существенных отношениях. В мышлении и сочинении ученики далеко отстали и более и более отстают от прежнего, потому что им решительно некогда ни думать, ни обрабатывать своих сочинений, некогда и книг читать».

С 1841 по 1847 годы архимандрит Антоний читал лекции по догматическому богословию. Исполняя долг ректора семинарии, архимандрит Антоний составил учебник «Догматическое богословие», нужда в котором давно назрела в духовных школах. В печать он вышел в 1848 году. За этот труд архимандрит Антоний получил степень доктора богословия. Обер-прокурор граф Н.А. Протасов писал: «Вы оказали нам великую услугу, сняли с нас позор, что доселе в России не было своей богословской системы». С 1848 по 1857 года учебник догматического богословия выдержал 7 изданий.

Этот труд писался под руководством митрополита Филарета Киевского. Митрополит Филарет (Амфитеатров) сам составил курс Догматического Богословия, будучи ректором МДА (1814–1819 гг.). Неко-

торые стороны его курса воспринял и архимандрит Антоний. Святитель Филарет во время составления учебника обращался за советом к митрополиту Московскому Филарету. Будучи в Петербурге, оба митрополита рассматривали первую часть Догматики архимандрита Антония. Великий московский святитель ожидал скорейшего исполнения поставленной задачи, но не делал никаких замечаний, так как, по его собственным словам, доверял руководству Филарета Киевского более, чем самому себе.

«Догматическое Богословие» архимандрит Антоний писал с самого начала преподавания, с 1841 по 1847 года, шесть лет. Лекции были составлены к 1843 году, однако владыка Филарет подверг труд своего ученика важному испытанию. Курс был рассчитан на 2 года и должен был пройти проверку на деле. С 1843 по 1845 года догматику в двух отделениях семинарии читали по двум курсам: архимандрит Антоний по своим лекциям, архимандрит Евсевий, ректор семинарии, по курсу П.М. Терновского. На экзаменах митрополит Филарет Киевский тщательно сличал результаты преподавания двух систем. Когда в 1845 году архимандрит Антоний был определен ректором семинарии, то владыка Филарет вновь заставил его программу по Догматике пройти проверку временем. Он поручил читать один курс в обоих отделениях семинарии, чтобы убедиться, что одна система окажется удовлетворительной в руках не только автора, но и другого преподавателя. Только после этого было решено вынести «Догматическое богословие» архимандрита Антония на официальное рассмотрение в Синод.

«Прочитав из Догматики, тобою сочиняемой, – писал митрополит Филарет (Амфитеатров) своему племяннику, – введение и трактаты о Боге Едином и Троицостасном, зело утешаюсь о благодати Святого Духа, светом Своим озаряющего твое доброе и девственное сердце. ... Что в твоих уроках замечательно – это главное направление к Православию, преподанному нам святой Вселенской Церковью. В нынешнее особенно время такое направление весьма важно. Давать волю уму своему, составлять Догматику из одного Священного Писания без наставления и руководства Православной Церкви значит вводить в школы религиозную демагогию, может быть, более вредную, чем политическая».

«Догматическое богословие» архимандрита Антония на протяжении 20 лет – с 1848 по 1867 года – было главным учебным пособием. Оно было введено и в духовных учебных заведениях, и в светских, и даже в академиях использовалось для подготовки к экзаменам. Для духовных учебных заведений в течении всех 20 лет книга продавалась за 25 копеек серебром, вчетверо меньше обычной издательской цены.

В 1858 году в Афинах вышел перевод Догматики на новогреческий. Король Греции Оттон I пожаловал архимандрита Антония греческим орденом Спасителя II степени. Экземпляры «Догматического богословия» распространялись в Болгарии, Сербии и Молдавии. Выпускникам академии из этих стран архимандрит Антоний вручал по

несколько экземпляров своей книги. Среди них были Первосвятитель Сербский Михаил (Иоаннович) и министр народного просвещения Болгарии Ф. Стоянов.

В 1848 году архимандрит Антоний был вызван в Санкт-Петербург на чреду служения. Приехав в Александро-Невскую Лавру, он на целый месяц остановился в квартире инспектора Петербургской академии архимандрита Макария (Булгакова), будущего митрополита Московского. Преосвященный Антоний впоследствии вспоминал, что отец Макарий, «по слову Апостола, не тесно вмещал меня в своем добром радушном сердце. Все нас связывало и объединяло, начиная с воспоминаний о первом нашем месте и времени пребывания в Киевской академии до самого тогдашнего нашего служебного положения и самого звания. ... На нас видимо обращалось внимание, особенно когда являлись мы вместе, например, при богослужениях или других парадных случаях, оба при докторских крестах. Один только рост представлял в нас резкую разность, но и эта последняя имела тоже особенное значение рельефности. ... Я во все мое пребывание на чреде в Петербурге настолько утешался нашими взаимными отношениями, что прижился к временному месту служения, как бы к постоянному».

Преподавая догматическое богословие, архимандрит Антоний всегда приходил в классы со своим же учебником. Видно было, как на душе его лежала одна задача – преподавать все, содержащееся в его Догматике в сжатом, ясном и отчетливом виде. В конце урока на лице отца Антония непременно выступал румянец.

Преподавание это было похоже, скорее, на проповедь. Преосвященный Антоний впоследствии говорил, что этот способ есть самый благотворительный и целесообразный. По проповедям он более всего и определял даровитость и настроение студентов.

Сами студенты определяли преподавание профессоров академии как «поучительное, вразумительное, умиленное, зиждательное, вдохновительное, восхитительное, утомительное, давательное и усыпительное». К архимандриту Антонию они относили первые пять определений. Архимандрит Антоний считал, что из класса студенты должны выходить не иначе, как воспринявши выслушанное в полном виде и вынося его, как свой запас, чтобы самим найти ему место в связи со всей системой.

В Киевской семинарии архимандрит Антоний читал также лекции по Пастырскому Богословию и составил небольшой конспект. Из северной столицы отец Антоний привез учебные конспекты С.-Петербургской академии по этому предмету. Вернувшись в Киев, архимандрит Антоний получил прямое благословение от митрополита Филарета (Амфитеатрова) составить курс нравственного или пастырского богословия.

10 января 1851 года архимандрит Антоний назначен ректором Киевской академии и настоятелем Киевского братского Богоявленского

монастыря. Он стал главным редактором и цензором журнала «Воскресное чтение».

В это время архимандрит Антоний издал первую часть «Пастырского богословия». В основу этого сочинения положены его лекции в Киевской семинарии с 1845 года по 1851 год. Труд был необходим, так как не было соответствующего учебника, а учебная реформа требовала создания новой системы пастырского богословия. Сочинение было встречено очень хорошо, но, к сожалению, осталось незаконченным. В рукописях же архимандрит Антоний закончил обе части.

Архимандрит Антоний печатает в журнале «Воскресное чтение» вторую часть учебника по Пастырскому Богословию в виде трактатов по нравственному богословию. Он также принимал участие в составлении и издании «Истории Киевской духовной академии».

В это время отец Антоний издает и другие свои труды: «Беседы сельского священника к прихожанам», «Собрание слов (в количестве 40)», «Сказание о жизни иеросхимонаха Парфения», «Последние дни жизни Высокопреосвященного Филарета, митрополита Киевского». Кроме того, им была составлена служба святым равноапостольным Кириллу и Мефодию, после многих задержек напечатанная в 1863 году в Петербурге.

Перед самой кончиной митрополита Киевского Филарета архимандрит Антоний помогал ему вести дела митрополии. Он был посредником между своим дядей-митрополитом и знаменитым Филаретом Московским, которого так чтит Филарет Киевский. «С той поры постоянно, – вспоминал преосвященный Антоний, – я и сам привык обращаться к нему во всех серьезных делах и вопросах с сыновним дерзновением, и он относился ко мне истинно-отечески».

В течение ректорства в академии архимандрит Антоний был удостоен высочайших наград – орденами святой Анны II степени и святого Владимира III степени. За пастырское служение в годы Крымской войны архимандрит Антоний был награжден бронзовым крестом.

Архиерейское служение владыки Антония (1858 – 1879)

В 1858 году в день Светлого Христова Воскресения архимандрит Антоний был хиротонисан во епископа Чигиринского, викарием Киевской митрополии. Он писал: «Я буду праздновать сугубую Пасху – Христову и свою. И признаюсь, приходится вкушать мне ее как древле израильтяне, с горькими травами. Чувствуется, при самом первом шаге в святительский сан, что епископство точно есть священномученичество... И заметьте, в какое время пришлось мне готовиться к сему – во дни страстной крестной седмицы! О! Когда бы дал Господь приобщиться мне всей душой моей Страстей Его спасительных, и живоносной силой Креста Своего даровал мне силу и помощь подъять и понести во спасение предстоящий мне крест!»

«С новым саном я скоро должен буду оставить академию, – писал владыка Антоний. – К сожалению, преемник мне кто будет, неизвестно. Но я боюсь, как бы не обошли у нас своих достойных и готовых, и не прислали кого со стороны». Действительно, в Киевскую академию были назначены ректор архимандрит Израиль и инспектор Валериан. Оба они были не из числа выпускников академии, и результат сказался немедленно. Епископ Антоний писал: «Крепко обидели нашу академию в последнее время, обобрали, набросали сюда, кого попало, парализовали все...». Только когда был назначен инспектором, а впоследствии ректором архимандрит Сильвестр (Малеванский) – постриженник преосвященного Антония – жизнь в академии вошла в норму.

В 1859 году ушел на покой архиепископ Смоленский Тимофей, более 25 управлявший епархией. На его место был назначен епископ Антоний. Вступив на кафедру, Владыка энергично принялся благоустраивать жизнь своей паствы. Заботясь о красоте богослужения, он ввел в епархии богослужебный порядок по образцу Киевской академии.

Владыка Антоний обрадовал смоленскую паству своим прилежанием к богослужению. Он часто служил, был ревнителем церковного устава и не желал даже небольших сокращений в богослужении. Видя такой пример архиерея, жители Смоленска охотно присутствовали на богослужении несмотря на его продолжительность.

Епископ Антоний часто совершал поездки по епархии. Понимая важность церковного образования, Владыка увеличил число церковно-приходских школ. Преосвященный Антоний существенно повысил уровень обеспечения учителей духовно-учебных заведений, за что удостоился Высочайшей благодарности.

В 1866 году епископ Антоний (Амфитеатров) был назначен на казанскую кафедру. На следующий год он был возведен в сан архиепископа Казанского.

Ко времени его назначения крещеные татары целыми деревнями отступали от веры. Владыка, прибыв в Казань, энергично принялся за устройство миссионерского дела в этом крае. Он усилил программу преподавания миссионерских наук в Казанской духовной академии и семинарии, покровительствовал благосостоянию и развитию Казанской центральной школы для крещеных татар, содействовал приходским священникам в изучении местных языков, в особенности татарского.

С целью просвещения инородцев и вразумления заблуждающихся владыка Антоний учредил Братство святителя Гурия. Братство открыло на свой счет немало приходских школ и содержало их при приходах, выпустило множество вероучительных, богослужебных и учебных книг на местных языках.

В результате усердной архипастырской деятельности преосвященного Антония прекратилось массовое отпадения крещеных татар в Казанской епархии, случаи отпадения стали лишь единичными.

Владыка Антоний собирался сделать новое издание своего «Догматического богословия», исправленное и дополненное, но не решился на это, сказав так: «Боюсь, чтобы не нарушить той печати, какая назначена на этом труде моем духом разума и ведения в Бозе почившего Владыки (Филарета Киевского), так как менее всего поймут этот дух нынешние библиографисты и критики, хотя и богословы, и доктора богословия».

Кроме того, преосвященный Антоний основал несколько миссионерских монастырей: Черемисский Михаило-Архангельский монастырь, Цивильский женский монастырь, Козмодемьянскую женскую общину.

Высокопреосвященный Антоний благоустроил основанный до него женский общежительный Успенский монастырь в городе Чистополе. Он также обновил кафедральный собор в Казани, давно требовавший ремонта. За это он был удостоен благодарности от самого императора, когда тот приезжал в Казань.

Владыка Антоний установил еженедельное чтение акафиста в честь святителя Гурия в четверг перед литургией, и сам регулярно совершал его.

В 1874 году митрополит Московский Макарий (Булгаков) был назначен Синодом для ревизования Казанской духовной академии. Преосвященный Антоний с радостью принял Московского митрополита, с которым был близко знаком с 1848 года.

Современники так характеризовали деятельность владыки Антония в Казанской епархии: «Можно смело утверждать, что после святителя Гурия ни один из последующих за этим первосвятителем иерархов Казанских не сделал для этой епархии столько добра и столько разнообразных и многочисленных заслуг, сколько Высокопреосвященный Антоний. С приездом владыки в Казань по всей епархии повеяло новым освежающим духом».

Кончина архиепископа Антония (1879)

Владыка Антоний скончался 8 ноября 1879 года. Перед кончиной он долго болел. Вот воспоминания современника о последних часах земной жизни владыки Антония: «...болящий, видимо было, стал приближаться к концу; большую часть времени проводил в полусне и редко-редко что проговаривал; Святых же Таин приобщился в обычное время. Стал чувствовать особенную жажду; ничем и никто его уже не беспокоил, хотя он накануне и приказывал приготовить одно дело к этому дню для подписи... Вечером и во время всеобщей и после оной стали собираться многие, иных допускали, а большинство нет. Чтение канонов и акафистов продолжалось во весь день, почти непрерывно, близ его кровати. Часов с 8-ми дыхание стало слишком трудное, жажда и требование питья постоянная. По временам, еще часов с 7-ми, вырывались сильные вздохи, и даже стоны. До 9-ти часов он говорил еще до-

вольно свободно. Чтобы определить его состояние, был предложен вопрос: «Слышите ли Вы читаемое из канонов и акафистов?» «Да, только чтение монотонно и невыразительно». После этого слова Владыки были уже мало вняты. Он смотрел, как бы спрашивая и чего-то ища. Я спросил: «Вы крест ищите?» Последовал утвердительный знак. Крест его (с которым его постригали), придерживаемый им постоянно на груди, скатился в это время на одну сторону; я взял и поднес крест прежде к устам Владыки, и он крепко поцеловал его; потом я вложил крест в правую руку Владыки. Он крепко прижал его к своей груди... Начато было чтение положенных Церковью молитв на исход души... По окончании их через четверть часа великое таинство разлучения души с телом совершилось... Это было в начале первого часа ночи, в то знаменательное время, которое невольно напоминало присутствовавшим слова церковного песнопения: «Се жених грядет в полуночи...».

Множество людей приходило прощаться с любимым архипастырем. Утром 9 ноября тело почившего перенесли в кафедральный собор. Трудно было определить численность присутствовавшего народа – людей было множество.

Согласно последней воле почившего архиерея, его положили в кафедральном соборе в правом приделе, освященном в честь Рождества Христова, за левым клиросом. В завещании владыка Антоний писал: «Именем Господа прошу – бранные останки мои погребсти вместе со всеми моими предместниками, начиная со святителя Гурия, в Казанском кафедральном соборе, в Рождественском приделе, за левым клиросом, где над местом погребения устроить кивот из имеющихся в моей молитвенной и мне принадлежащих святых икон Христа Спасителя и других».

12 ноября была совершена заупокойная литургия, а после нее – погребение. Очевидцы вспоминают: «В этот и во все следующие дни народ со всех концов города сплошными массами двигался к собору, начиная с утрени и оканчивая девятью часами вечера, когда оканчивалась вечерняя общая панихида... все считали священным долгом быть на поклонении у гроба и сподобиться облобызать святительскую руку».

В 1883 году “Церковный вестник” писал: «Казанская паства в лице в Бозе почившего архиепископа своего Антония проводила в гроб достойнейшего архипастыря Русской Церкви, святителя духа твердого, честности неподкупной, убеждений непреклонных; сама она так чтит его при жизни, что признавала за святого».

Курс догматического богословия

Лекции по догматическому богословию архимандрит Антоний читал в течение 6 лет – с 1841 по 1847гг. Курс был рассчитан на два года, и дважды (в 1844/45 и 1846/47 учебных годах) проходил опытную проверку под руководством святителя Филарета (Амфитеатрова). Тщательно выверенный учебник был подан в Синод и рассматривался на

заседаниях Конференций двух духовных академий – Киевской и Санкт-Петербургской, где получил полное одобрение.

Святейший Синод, после рассмотрения ученого труда архимандрит Антония, постановил: «1) Так как духовные семинарии доселе не имеют печатного руководства на русском языке по классу догматического богословия, которое бы вполне удовлетворяло требованиям сей науки, составляющей главный и важнейший предмет духовного образования, Богословие же архимандрита Антония составлено им под непосредственным руководством преосвященного Филарета, митрополита Киевского, и по рассмотрении одобрено в учебном отношении Конференциями Санкт-Петербургской и Киевской академий: то ввести немедленно сию книгу в классическое употребление во всех духовных семинариях. 2) Преосвященному митрополиту Киевскому Филарету за архипастырское руководство в составлении сего, столь полезного в учебном отношении, сочинения, совершенно согласного с духом учения Православной Кафолической Церкви, изъявить от лица Святейшего Синода полную признательность. 3) Архимандрита Антония, в уважение как вообще усердных и полезных учебных трудов его по преподаванию богословских наук в семинарии, так, в особенности, по вниманию к настоящему опыту высшего духовного просвещения, представленному им во вновь составленном сочинении, возвести на высшую ученую степень доктора богословия».

В течение более 20 лет «Догматическое богословие» архимандрита Антония оставалось основным учебником по богословию для духовных учебных заведений. Труд был переведен на французский и греческий языки. С 1848 по 1862 книга выдержала 8 изданий.

Владыка Филарет (Амфитеатров) радовался изданию этой книги более, чем сам автор. Он говорил: «Более всего утешаюсь, что Господь благословил совершить это дело так, как душа моя хотела и радела. Я уверен, что эта система должна будет выдержать себя на много лет, и хотя науки богословские будут усовершенствоваться с течением времени и быстро, но эта система должна оставаться как прочное основание. ... Я теперь и умру спокойнее, что дождался, по милости Божией, исполнения моего задушевного желания. Ведь заслуг у меня не много, а может и никаких; зато дерзаю сказать словами Апостола: *веру соблюдох!*».

«Догматическое Богословие» состоит из **Введения** и двух частей:

1) **Учение о Боге едином по существу** (или о Боге в Самом Себе), и 2) **Учение о домостроительстве Божиим** (или о Боге в отношении Его к миру). «Именно так, – пишет архимандрит Антоний, – разделяли учение о догматах древние Отцы Церкви, например, Григорий Богослов в Слове 45 на Пасху». Во Введении даются основные понятия, раскрываются предмет, задачи и метод науки. Говоря о необходимости для преподавателя при изложении догматов давать их нравственное приложение, автор не приводит их ради лаконичности учебника. Напоминая читателю, что нельзя быть добрым христианином ни получить оправда-

ние без надлежащего знания догматов, архимандрит Антоний требует, чтобы догматическое богословие изучалось с особенным тщанием и вниманием, ибо *без веры не возможно угодити Богу* (Евр.11,6).

Первая часть предваряется учением о богопознании. Хотя Бог, как существо бесконечное и совершенное, непостижим и не может быть полностью постигнут существом конечным, тем не менее Он есть предмет нашего познания, ибо без познания Бога нет жизни для души. Затем, в *первом отделе*, говорится о свойствах сущности Божией, о свойствах ума Божия, воли Божией и о согласии всех свойств в Боге. Во *втором отделе* раскрываются личные или ипостасные свойства Пресвятой Троицы.

Вторая часть, учение о домостроительстве, состоит из трех отделов. В *первом отделе* раскрывается учение о мире как вселенной. Здесь же дается и понятие о Промысле Божиим. *Второй отдел* посвящен учению об Ангелах, их отношению к Богу и к человеку. Наконец, *третий отдел* представляет учение о человеке. Отдел начинается учением о творении человека, его сущности и первом завете с Богом. Затем описывается грехопадение прародителей и дается понятие первородного греха и его пагубных следствий. Далее говорится о необходимости божественной помощи для спасения человека, о завете Бога Отца с Богом Сыном о спасении человека и раскрывается само божественное спасение человека посредством таинства искупления.

Конечные главы «Догматического богословия» посвящены последней судьбе человеческого рода. Раскрывается понятие о смерти, ее всеобщности, причине и необходимости. Затем дается учение о частном Суде Божиим и последующей судьбе умерших. Особенное внимание уделяется святым, их призыванию и почитанию. Далее следует описание последней брани Царства Христова с диаволом, говорится о кончине мира, воскресении мертвых, втором Пришествии Христовом и Страшном Суде. Завершает догматическую систему архимандрита Антония учение о вечных муках грешников и вечном блаженстве праведников в блаженном Царстве славы или Церкви торжествующей.

*Биографический и библиографический очерки
подготовлены по заказу
издательства "Аксион эстин"*

Библиография основных трудов архиепископа Антония (Амфитеатрова)

Архиепископ Антоний (Амфитеатров) оставил после себя богатое духовно-литературное наследство. Число его сочинений – около 200. Среди них как богословские труды, так и прекрасные проповеди. За свои ученые труды владыка Антоний был избран почетным членом Киевской, а затем и Московской духовных академий, а также почетным членом Российской императорской академии наук.

1835–1841

1. Описание великих дней богослужения в Киево-Печерской Лавре.
2. Описание жизни Киево-Печерского старца-иеросхимонаха Парфения.

1848

3. Догматическое богословие. В 2-х чч. – Киев, 1848. – 283 с.
4. Беседы сельского священника к своим прихожанам. – Киев, 1864 (4-е изд.).

после 1851

5. Пастырское богословие. – Киев, 1851. – 170 с.
6. Поучение древнего русского архипастыря священнослужителям. // Воскресное чтение. – Киев, 1856/57. – № 34, с. 323–326.
7. О пастырском руководстве пасомых. // Воскресное чтение. – Киев. – 21-й год (1857/58г.). – №27, с. 257–262, №30, с. 284–288, №33, с. 320–324, № 41, с. 402–408; 22-й год (1858/59). – № 26, с. 266–273, № 27, с. 278–283, № 30, с. 304–310.
8. Собрание слов, говоренных в Киево-Печерской Лавре Ректором Киевской духовной академии, доктором богословия, архимандритом Антонием. – Киев, 1859. – 375 с.
9. Последние дни жизни митрополита Киевского Филарета.

1858-1879

10. Пастырско-учительные слова преосвященного Антония к паствам Смоленской и Казанской.
11. Изложение правил для монастырей.
12. Участие в составлении и издании “Истории Киевской духовной академии”.

Об архиепископе Антонии (Амфитеатрове)

1. *Антоний, архиепископ Казанский*. Письма.— Казань, 1912. — 164с.
2. *Греков А.* Воспоминание о покойном владыке Казанском Антонии. // Церковный вестник, 1880, № 46.
3. *Иннокентий (Пустынский), иером.* Пастырское богословие в России за XIX век. Свято-Троицкая Сергиева Лавра. 1899, 420 с.
4. *Корсунский И.Н.* Высокопреосвященный Антоний, архиепископ Казанский (к 50 летию со дня кончины). // Вера и Церковь, 1899. — т.2 — кн.9. — с. 590—628.
5. *Лисовой Н.Н.* «Догматическое богословие» архиепископа Антония (Амфитеатрова) // *Лисовой Н.Н.* Обзор основных направлений в русской академической науки в XIX — начале XX столетия // Богословские труды. — М., 2002. — № 37, с. 12—14.
6. *Мануил (Лемешевский), митр., Иоанн (Снычев), еп.* Русские православные иерархи периода с 992 по 1892 годы (включительно). Машинопись. Куйбышев. 1971, 5 ч.
7. Русское Православие / Биографии и жития / Архиереи. <http://www.ortho-rus.ru>.
8. *Сергий (Василевский), архим.* Высокопреосвященный Антоний (Амфитеатров), архиепископ Казанский и Свияжский. В 2-х тт. — Казань, 1885. — 490, 560с.

ДОГМАТИЧЕСКОЕ

БОГОСЛОВІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ КАТОЛИЧЕСКОЙ ВОСТОЧНОЙ ЦЕРКВИ,

СЪ ПРИСОВОКУПЛЕНІЕМЪ

общаго введенія въ курсъ богословскихъ наукъ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Ректоромъ кievской духовной академіи,

Докторомъ Богословія

Архимандритомъ Антоніемъ.

Изданіе осьмое.



С.-Петербургъ.

Въ типографіи Александра Яковсона.

1862.

Отъ С.-Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать дозволяется. Юня
23 дня, 1861 года.

Цензоръ Архимандритъ *Сергій*.

Цѣна сей книги въ корешковомъ переплетѣ, для воспитанниковъ духовно-учебныхъ заведеній 25 коп. сер.

Въровахъ, тѣмже возлагахъ (Пс. 115, 1).

Мнѣ меньшему всѣхъ святыхъ дана бысть благодать сіа, благовѣстити неизслѣдованное богатство Христово, и просвѣтити всѣхъ, что есть смотрѣніе тайны, сокровенныя отъ вѣковъ въ Бозѣ, создавшемъ всяческая Иисусъ Христомъ, о Немже имамы дерзновение и приведеніе въ надѣяніи вѣрою Его (Еф. 3, 8. 9. 12). Всякою убо молитвою и моленіемъ молящеся на всяко время духомъ, и въ сіе истое бдяще во всякомъ терпѣніи и молитвѣ о всѣхъ святыхъ, и о мнѣ, да дастся ми слово въ отверженіе устъ моихъ съ дерзновеніемъ сказать тайну благовѣствованія, о немже посольствую, да въ немъ дерзаю, якоже подобаетъ ми глаголати (Еф. 6, 18. 19. 20). Преклоняю колѣна моя ко Отцу Господа нашего Иисуса Христа, изъ Негоже всяко отечество на небесѣхъ и на земли именуется, да дастъ вамъ Духа премудрости и откровенія въ познаніе Его: просвѣщенна очеса сердца вашего, яко увѣдѣти вамъ, кое есть упованіе званія Его, и кое богатство славы достоянія Его во святыхъ, и кое преспѣющее величество силы Его въ насъ вѣрующихъ, по дѣйству державы крѣпости Его, юже содѣя о Христѣ. Да дастъ вамъ, по богатству славы своея, силою утвердиться Духомъ Его во внутреннемъ чловѣцѣ, вселитися Христу вѣрою въ сердца ваша, въ любви вкоренени и основани, да можете разумѣти со всѣми святыми, что широта и долгота, глубина и высота, разумѣти же преспѣющую разумъ любовь Христову, да исполнитесь во всяко исполненіе Божіе. Могущему же паче вся творити по преизбыточеству, иже просимъ или разумѣемъ, по силѣ дѣйствуемѣй въ насъ, Тому слава въ Церкви о Христѣ Иисусѣ во вся роды вѣка вѣковъ. Аминь (Еф. 1, 17—20. 3, 14—21).

§ 1. Содержаніе. § 2. Понятіе о богословіи по значенію и употребленію слова. § 3. Понятіе о богословіи по отношенію къ предмету. § 4. Понятіе о богословіи по отношенію къ способу іюзнанія. § 5. Понятіе о богословіи по отношенію къ способу и объему изложенія. § 6. Понятіе о богословіи по отношенію къ началамъ или источникамъ онаго. § 7. Понятіе о богословіи по отношенію къ ц л и. § 8. Определеніе богословія, какъ науки. § 9. Начала богословія. § 10. Источное начало. § 11. Священное Писаніе. § 12. Составъ св. Писанія. § 13. Употребленіе св. Писанія. § 14. Священное Преданіе. § 15. Употребленіе св. Преданія. § 16. Руководительное начало. § 17. Значеніе разума въ наук христіанскаго богословія. § 18. Достоинство науки богословія. § 19. Достоинство богословія, разсматриваемаго самого по себ . § 20. Достоинство богословія по сравненію съ другими науками. § 21. Общій составъ богословія. § 22. Науки приготавительныя. § 23. Науки составительныя. § 24. Науки приспособительныя. § 25. Методъ богословія и его виды. § 26. Методъ изложенія. § 27. Методъ преподаванія. § 28. Недостатки, какіе должны быть изб гаемы въ преподаваніи богословія. § 29. Методъ изученія богословія. § 30. Правила учебныя. § 31. Правила практическія.

ВВЕДЕНИЕ

ВЪ КУРСЪ НАУКЪ БОГОСЛОВСКИХЪ.

§ 1. Содержаніе.

Вступая въ курсъ Богословскихъ наукъ, необходимо прежде изложить нѣкоторыя предварительныя понятія, именно — показать: 1) что такое Богословіе, 2) какія его начала, 3) каково его достоинство, 4) какой его составъ, наконецъ 5) какой методъ изложенія и изученія его.

1. Понятіе о Богословіи.

§ 2. Понятіе о Богословіи по значенію и употребленію слова.

Богословіе, *Θεολογία*, по буквальному значенію своему, есть слово о Богѣ, по употребленію же, въ различныя времена, имѣло не одинаковое значеніе. Святые Отцы Церкви название сіе прежде всего (Діонисій Ареопагитъ) усвоили Священному Писанію, поелику оно есть слово о Богѣ и отъ Бога ¹⁾. Потомъ именемъ Богословія стали называть, кромѣ Св. Писанія, и всякое ученіе объ истинахъ христіанскихъ, и въ семъ знаменованіи оно употреблялось иногда обширнѣе — въ приложеніи къ ученію о Богѣ и богопочтеніи вообще; иногда тѣснѣе — въ приложеніи только къ ученію о Пресвятой Троицѣ ²⁾, въ каковомъ смыслѣ св. Григорій Назіанзинъ названъ Богословомъ; иногда еще тѣснѣе — въ приложеніи къ ученію собственно о второмъ Лицѣ Пресвятыя Троицы или о Богѣ Слово, въ каковомъ смыслѣ, по свидѣтельству св. Златоуста, названъ Богословомъ св. Іоаннъ Евангелистъ ³⁾; или же еще тѣснѣе — въ приложеніи къ ученію о воплощеніи Бога Слова (у св. Афанасія Александрійскаго). Наконецъ уже въ XII вѣкѣ подъ именемъ Богословія стали разумѣть въ школахъ систематическое и учебное изложеніе всѣхъ христіанскихъ истинъ о Богѣ и о богопочтеніи ⁴⁾.

§ 3. Понятіе о Богословіи по его предмету.

Такимъ образомъ, какъ изъ буквального значенія, такъ и изъ употребленія слова, видно, что существенный предметъ Богословія есть

¹⁾ Dionys. Areopag. de coel Hier. Cap. IV; de Eccl. Hier. C. III. V. ²⁾ Athan. in Epist. ad Serap. Orat. II. contr. Arian. ³⁾ Greg. Nys. Orat. IV. contr. Eunom. Chrysost. Tom. VII. Orat. XXXVI. ⁴⁾ Первый употребилъ въ семъ значеніи наименованіе Богословія схоластическій Богословъ Петръ Абелардъ.

БОГЪ. Но какъ Богъ можетъ быть предметомъ изученія и науки? Для этого необходимо, чтобы между Богомъ и человѣкомъ было взаимное отношеніе, по которому бы, во первыхъ, Богъ явилъ свои свойства и дѣйствія и открылъ свою волю человѣку; во вторыхъ, человѣкъ имѣлъ съ своей стороны способность воспринять сіе откровеніе Божіе и поставить себя въ должное соотвѣтствіе съ Его волею. И дѣйствительно есть таковое отношеніе между Богомъ и человѣкомъ. Въ семъ несомнѣнно удостовѣряетъ: а) здравый разумъ, который, признавая Бога Творцемъ всего сущаго, вмѣстѣ съ тѣмъ не можетъ не признавать Его и верховнымъ Владыкою всего и не сознать зависимости всѣхъ тварей, а слѣдовательно и человѣка, отъ Его творческой и промыслительной силы; б) совѣсть, которая всегда носитъ въ себѣ живѣйшее сознаніе этой зависимости, и оно ничѣмъ не можетъ быть истреблено, хотя и бываетъ иногда заглушено; всего янѣе — в) всеобщее согласіе въ семъ всѣхъ народовъ, которые во всѣ времена и на всѣхъ степеняхъ своего бытія всегда обнаруживали и обнаруживаютъ болѣе или менѣе ясное и живое признаніе своей зависимости отъ нѣкаго высшаго Существа — Бога. Таковое взаимное отношеніе между Богомъ и человѣкомъ, состоящее со стороны Бога въ откровеніи человѣку своихъ свойствъ и дѣйствій и своей воли, а со стороны человѣка въ воспріятіи сего откровенія и соотвѣтствіи съ нимъ, или же *въ познаніи и почитаніи Бога*, — называется *религіею*, т. е., по буквальному значенію сего слова (отъ *ligo, religo*) и по существу дѣла, *союзомъ, связію*, или же *завѣтомъ* Бога съ человѣкомъ¹⁾. Сіе-то и составляетъ предметъ науки Богословія.

§ 4. Понятіе о Богословіи по способу познания.

Основаніе союза Бога съ человѣкомъ или религія положено въ глубинѣ существа человѣческаго самимъ Богомъ при самомъ сотвореніи че-

¹⁾ Такъ производитъ и объясняетъ сіе слово Лактанцій, и согласно съ нимъ разсуждаютъ Иеронимъ и Августинъ. «*Nas conditione gignimur, говоритъ Лактанцій, ut generanti nos Deo justa et debita obsequia praestemus, Hunc solum poterimus, hunc sequamur. Hoc vinculo pietatis obstricti, Deo religati sumus, unde ipsa religio nomen accepit, non ut Cicero interpretatus est a relegendo.*» (Instit. Div. lib. IV. Cap. 22.) Религію различаютъ: а) *предлежательную*, поколику Богъ Себя открываетъ человѣку; б) *подлежательную*, поколику человѣкъ приемлетъ сіе откровеніе и поставляетъ себя въ соотвѣтствие съ нимъ. Сія послѣдняя есть в) *внутренняя* — поколику человѣкъ союзъ свой съ Богомъ являетъ во внутренней своей природѣ: *въ умъ* — богопознаніемъ, вѣрою въ Бога, *въ волю* — богопочтеніемъ, благочестіемъ, *въ сердце* — любовію къ Богу, стремленіемъ къ Нему, чувствомъ блаженства въ союзѣ съ Нимъ; г) *внѣшняя*, поколику человѣкъ обнаруживаетъ свой внутренній союзъ съ Богомъ въ самыхъ тѣлесныхъ дѣйствіяхъ — въ богослуженіи.

ловѣка — въ образѣ Божіемъ, который Богъ даровалъ человѣку, сообщивъ ему въ немъ первое о Себѣ откровеніе, въ силахъ разума и совѣсти, способныхъ воспринять и хранить даруемое Богомъ откровеніе. То, что можетъ быть опредѣлено касательно религіи, или богопознанія и богочтенія, собственными силами разума человѣческаго, на основаніи остатковъ сего первобытнаго откровенія, называется *религією* или *богопознаніемъ естественнымъ*, и составляетъ предметъ умственного или философскаго Богословія. Но поелику со времени паденія человѣка, по причинѣ поврежденія природы человѣческой, сіе первобытное откровеніе Бога человѣку затмилось въ его духѣ, почему и религія, на немъ основанная, не можетъ быть удовлетворительна, и кромѣ того, по свидѣтельству опыта, были и есть религіи разнообразныя и слѣдовательно ложныя, такъ какъ истинная религія можетъ и должна быть только одна: то Богъ не оставилъ человѣка руководствоваться въ дѣлѣ религіи однимъ только разумомъ и первобытнымъ откровеніемъ, но даровалъ ему другое — яснѣйшее откровеніе, чрезъ которое сообщилъ единую, истинную и совершеннѣйшую религію. Это есть религія христіанская. И сія-то религія, именуемая, въ отличіе отъ естественной, *откровенною*, составляетъ собственно предметъ Богословія, и оно поему есть *наука о религіи Христіанской*.

§ 5. Понятіе о Богословіи по способу и объему изложенія.

Божественное Откровеніе, чрезъ которое сообщена людямъ религія христіанская, дано человѣческому роду, сообразно съ его потребностями, не вдругъ, а постепенно, въ продолженіе многихъ вѣковъ. Оно началось тотчасъ послѣ паденія перваго человѣка, и продолжалось сперва чрезъ устное преданіе, потомъ заключено въ писаніе Пророками, наконецъ довершено самимъ едиnorodнымъ Сыномъ Божіимъ Иисусомъ Христомъ и передано Апостоламъ, а ими проповѣдано человѣческому роду. По сей причинѣ христіанская религія сообщена не въ видѣ правильной системы, но исторически и по частямъ, — такъ, какъ требовало состояніе человѣческаго рода въ различныя времена и частныя обстоятельства лицъ, которымъ она сообщалась, и временъ, въ которыя сообщалась. Богословіе, излагая религію христіанскую, для успѣшнѣйшаго изученія оной, собираетъ и приводитъ истины ея въ одинъ цѣлый и правильный систематическій составъ науки. Съ другой стороны, и систематическое изложеніе религіи христіанской можетъ быть не одинаково по своему объему, но или только общее и краткое, предлагая одни начатки рели-

гій, сколько нужно для первоначальнаго обученія, и составляя *млеко* для младенцевъ христіанства (1 Кор. 3, 1. 2. 1 Петр. 2, 2); или же подробное и полное, объемлющее религію со всѣхъ возможныхъ сторонъ, будучи такимъ образомъ *твердою пищею* для возрасшихъ въ разумѣніи христіанства и *ведущихся на совершеніе* (Евр. 5, 12—14. 6, 1). Въ первомъ видѣ религія христіанская составляетъ предметъ *Катихизиса*, а въ послѣднемъ собственно Богословія, и оно по сему есть *систематическое*, и притомъ *полное и основательнѣйшее изложеніе Христіанской религіи*.

§ 6. **Понятіе о Богословіи по отношенію къ началамъ, или источникамъ онаго.**

Проповѣданная въ Ветхомъ Завѣтѣ Пророками, а въ Новомъ Завѣтѣ самимъ Иисусомъ Христомъ и Его Апостолами, религія Богооткровенная передана послѣдующимъ вѣкамъ двумя способами: частію *въ письмени*, частію *устно*, какъ указываетъ на сіе св. апостоль Павелъ: *«стойте и держите преданія, имъ же научистесь или словомъ, или посланіемъ нашимъ»* (2 Сол. 2, 15), и принятая вселенскою Церковію, опредѣленная и изложенная ею, въ ней непрерывно сохраняется во всей полнотѣ и чистотѣ, почему Апостоль называетъ ее *столпомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тим. 3, 15). Итакъ Богословіе, излагая религію Христіанскую въ систематическомъ видѣ, имѣетъ непремѣнный долгъ воспользоваться надлежащимъ образомъ сими готовыми источниками, т. е. Священнымъ Писаніемъ и Священнымъ Преданіемъ, равно какъ и готовымъ руководствомъ при употребленіи оныхъ, т. е. свидѣтельствомъ вселенской Церкви. И сіе-то составляетъ главный и существенный характеръ истиннаго Богословія, и именуется *православіемъ* (*ὀρθοδοξία*), а наука, запечатлѣнная симъ характеромъ—*православною* (*ὀρθοδοξία*), или Богословіемъ православнымъ. Посему въ понятіе о Богословіи необходимо входить еще слѣдующая черта: *оно есть систематическое изложеніе истинъ христіанской религіи въ духъ православія, т. е. на основаніи Св. Писанія и св. Преданія, по разуму вселенской Церкви.*

§ 7. **Понятіе о Богословіи по отношенію къ цѣли.**

Цѣль, для которой дано человѣческому роду Божественное Откровеніе и чрезъ него сообщена святѣйшая религія христіанская, есть та, чтобы научить человѣка *познанію единаго истиннаго Бога и Его святой воли*, и чрезъ то доставить ему *животъ или спасеніе вѣчное*

(Иоан. 17, 3. Рим. 12, 2), или же *умудрить во спасеніе въроу, яже о Христь Иисусъ* (2 Тим. 3, 15). Посему и Богословіе имѣеть въ виду не иное что, какъ споспѣшествованіе каждому учащемуся въ успѣшнѣйшемъ достиженіи сей же самой цѣли. *Мы проповѣдуемъ, по слову Апостола, наказующе всякаго челоуька и учаще всякой премудрости, да представимъ всякаго челоуька совершенна о Христь Иисусъ* (Кол. 1, 28). Поелику же въ Церкви Христовой, по богоучрежденному порядку, есть нѣкоторыя лица, которыя обязаны не только сами знать святѣйшую религію Христову, но и преподавать оную другимъ, и не только созидать собственное спасеніе, но и спасеніе другихъ; съ другой стороны, поелику, кромѣ единой истинной религіи Христіанской, есть религіи ложныя, и самая христіанская религія нѣкоторыми обществами христіанскими исповѣдуется неправо: то Богословіе, кромѣ общей цѣли, имѣеть въ виду еще особенную цѣль — ту, чтобы образовать людей, по слову Апостола, *сильныхъ и утѣшати въ здоровоуь ученіи, и противящіяся обличати* (Тит. 1, 9), т. е. какъ способныхъ преподавагъ истинное познаніе о религіи христіанской другимъ, такъ и могущихъ состязаться съ невѣрующими и неправовѣрующими, и чрезъ сіе употреблять религію христіанскую во спасеніе не только свое, но и другихъ.

§ 8. Опредѣленіе Богословія.

Такимъ образомъ изъ всѣхъ, доселѣ изложенныхъ, понятій, само собою вытекаетъ слѣдующее полное опредѣленіе Богословія: *Православное Богословіе есть наука, излагающая въ систематическомъ порядкѣ, на основаніи Св. Писанія и св. Преданія, по разуму вселенской Церкви, истины христіанской религии, для полнаго и основательнаго познанія и успѣшнаго употребленія оной учащимися во спасеніе свое и другихъ.*

2. Опредѣленіе началъ Богословія.

§ 9. Начала Богословія.

Поелику характеръ православнаго Богословія состоитъ въ томъ, чтобы оно основывалось на истинныхъ началахъ: то, изложивши понятіе о немъ, необходимо яенѣе опредѣлить его начала. Начало въ Богословіи должно различать: 1) источникое, 2) руководительное.

§ 10. Источникое начало.

Источникое начало Богословія, откуда т. е. получаетъ оно свои истины и почерпаетъ свои доказательства, есть Божественное Откровеніе. Поелику

же Божественное Откровеніе сообщено двумя способами: способомъ писанія и способомъ преданія, тои Богословіе заимствуетъ свои истины и почерпаетъ свои доказательства а) изъ Священнаго Писанія, б) изъ Св. Преданія.

§ 11. Священное Писаніе.

Подъ именемъ Священнаго Писанія разумѣются книги, написанныя въ Ветхомъ и Новомъ Заветѣ, по вдохновенію Святаго Духа, и потому именуемая *богодухновенными*. Сія богодухновенность, состоящая въ томъ, что святые писатели все, что ни писали, писали по непосредственному возбужденію и наставленію Святаго Духа, такъ что не только предохраняемы были Имъ отъ заблужденій, но и *положительно* получали какъ *мысли*, такъ и *слова*, хотя *безъ насилія* ихъ естественныхъ способностей, — несомнѣнно открывається: а) изъ самого содержанія Писанія: ибо въ немъ весьма много такого, что совершенно превышаетъ силы обыкновеннаго разума человеческого, напр. глубочайшія таинства Пресвятыя Троицы, искупленія, воплощенія, также пророчества. б) Изъ состоянія и характера писателей: ибо они ясно ощущали и сознавали въ себѣ непосредственное дѣйствіе Святаго Духа и засвидѣтельствовали сіе предъ другими многочисленными чудесами (Втор. 18, 18. Іер. 1, 6. 7. Исх. 17, 14. Пс. 44, 2). в) Изъ словъ апостола Павла во 2-мъ посланіи къ Тимофею 3, 16, гдѣ онъ прямо называетъ Ветхій Заветъ *богодухновеннымъ*; равно какъ и апостолъ Петръ говоритъ, что *не своею волею, но отъ Святаго Духа просвѣщаеми глаголаша святіи Божіи человецы* (2 Петр. 1, 21). Касательно же Новаго Завета апостолъ Павелъ говоритъ также, что Апостолы *умъ Христовъ имѣютъ* (1 Кор. 2, 16), и что въ дѣлѣ служенія новому завету они и помыслить ничего не могутъ отъ себя, но довольство ихъ отъ Бога (2 Кор 3, 5. 6). г) Изъ того, что самъ Іисусъ Христосъ обѣщалъ Апостоламъ ниспослать, и дѣйствительно ниспослалъ Духа Святаго для того, чтобы Онъ научилъ ихъ всему, вспомнянулъ имъ все и возвѣстилъ грядущая (Іоан. 14, 26. 16, 13); обѣщалъ также дать имъ *уста и премудрость* (Лук. 21, 15), которыя, безъ сомнѣнія, если необходимы были имъ и во всякое время, то тѣмъ болѣе тогда, когда они излагали въ письмени ученіе Іисуса Христа для всѣхъ послѣдующихъ временъ. д) Изъ необыкновеннаго дѣйствія слова Божія на сердце человѣка и благотворныхъ послѣдствій, конми сопровождалось и сопровождается убѣжденіе въ истинахъ, сообщаемыхъ имъ, какъ для частныхъ людей, пріемлющихъ оныя съ вѣрою, такъ и для цѣлыхъ народовъ и всего человѣчества. Ибо нѣтъ никакого сомнѣ-

нія въ томъ, что ничто не принесло и не приноситъ столько истиннаго блага человѣку, сколько истины, проповѣданныя въ св. Писаніи.

§ 12. Составъ св. Писанія.

Кодексъ Св. Писанія состоитъ:

а) Изъ книгъ *Ветхаго* и книгъ *Новаго Завѣта*. Первыя суть тѣ, которыя написаны богодухновенными мужами до Рождества Христова, а вторыя тѣ, которыя написаны по Рождествѣ Христовѣ;

б) Изъ книгъ *каноническихъ* и *неканоническихъ*. Каноническія суть тѣ, кои приняты Церковію за несомнѣнно богодухновенныя, и потому за подлинный источникъ ученія Христіанскаго и правило вѣры и дѣятельности для христіанъ. Будучи опредѣленъ 85 правиломъ апостольскимъ, также правилами Соборовъ лаодикійскаго и кароагенскаго и св. Аѳанасія александрійскаго ¹⁾, Канонъ состоитъ изъ слѣдующихъ книгъ: 1) *Ветхаго Завѣта*: пяти Моисеевыхъ, Іисуса Навина, Судей, Руои, 4-хъ Царствъ, 2-хъ Паралипоменонъ, 1-й Ездры, Нееміи, Есѳири, Іова, Псалмовъ, Притчей Соломоновыхъ, Екклесіаста, Пѣсни Пѣсней, 4-хъ Пророковъ великихъ: Ісаи, Іереміи съ Плачемъ его и книгою Варуха, Іезекиля, Даниила, и двѣнадцати малыхъ пророковъ: 2) *Новаго Завѣта*: четырехъ Евангелій, Дѣяній Апостольскихъ, семи Соборныхъ Посланій, четырнадцати Посланій апостола Павла и Откровенія Іоанна Богослова. Неканоническія книги суть тѣ, которыя хотя находятся въ священномъ кодексѣ Библіи и употребляются въ Церкви, но наравнѣ съ каноническими и богодухновенными не считаются. Это: книга Товита, Іудифъ, Премудрости Соломоновой, Премудрости Іисуса сына Сирахова, вторая и третья книга Ездры, три книги Маккавейскія, а равно и нѣкоторыя мѣста, находящіяся въ книгахъ каноническихъ ²⁾.

§ 13. Употребленіе св. Писанія.

Св. Писаніе, содержащееся въ изчисленныхъ книгахъ, служитъ источникомъ началомъ Богословія

а) Книгами каноническими какъ *Ветхаго*, такъ и *Новаго Завѣта*, поелику онѣ составляютъ единое цѣлое, и однѣ другими восполняются и объясняются, и на ихъ нераздѣльномъ союзѣ зиждется спасительное

¹⁾ Лаод. Соб. 60. Карѳ. В. Аѳан. 13 39.

²⁾ Съ книгами неканоническими не должно смѣшивать книги такъ называемыя *апокрифическія*, подъ которыми разумѣются книги подложныя, писанныя большею частью еретиками для извращенія истины, какъ напр. подложныя евангелія: о младенствѣ Іисуса Христа, Никодимово, и пр. употребленіе коихъ воспрещено Церковію.

вѣдніе религіи Христовой, какъ говорятъ св. апостоль Павелъ: *«назидани на основаніи апостолъ и пророкъ, суццу краеуголку самому Исусу Христу»* (Еф. 2, 20).

б) При свидѣтельствахъ изъ книгъ Св. Писанія каноническиххъ полезно для богослова употребленіе и прочихъ, находящихся въ священномъ кодексѣ, неканоническиххъ книгъ, поелику и онѣ приняты Церковію, какъ содержащія въ себѣ истинное и непогрѣшительное ученіе.

Изъ тѣхъ и другихъ книгъ Богословіе заимствуетъ:

а) Истины, буквально содержащіяся и выраженные въ ясныхъ словахъ (*κατά ρητόν*), — какъ наприм. догмать о Божествѣ Исуса Христа буквально содержится въ словахъ Апостола: *«вемія благочестія тайна, Богъ явился во плоти* (1 Тим. 3, 16), равно какъ и многіе другіе;

б) Истины, хотя буквально не выраженные, но выводимыя изъ какихъ либо мѣстъ чрезъ правильное умозаключеніе (*κατά διάνοιαν*), напр. объ Исусѣ Христѣ говорится въ Св. Писаніи иногда какъ о простомъ чловѣкѣ, иногда какъ о Богѣ: отсюда догмать о единствѣ лица и двухъ естествахъ въ Исусѣ Христѣ.

§ 14. Священное преданіе.

Хотя въ Священномъ Писаніи заключены всѣ главныя истины, необходимыя ко спасенію; однако нѣкоторыя частныя истины, потребныя впрочемъ къ вѣрѣ и дѣятельности христіанской, не содержатся въ немъ явно, напр. о видимыхъ принадлежностяхъ и обрядовой сторонѣ Таинствъ, о знаменіи креста и пр. Съ другой стороны, Священное Писаніе хотя для всей Церкви совершенно ясно, но для частныхъ людей и для каждого члена Церкви порознь не равно ясно и вразумительно, какъ то апостоль Петръ свидѣтельствуетъ о посланіяхъ св. апостола Павла (2 Петр. 3, 16) и удостовѣряетъ оныѣ; и потому не всѣ способны и имѣютъ право толковать оное, и если бы всякій толковалъ его по своему, это значило бы исказать и унижать его. Посему Церковь православная, кромѣ Священнаго Писанія, принимаетъ еще Преданіе, какъ второй источникъ, въ которомъ также содержится Божественное Откровеніе. Подъ именемъ же Св. Преданія разумются *догматическія, обрядовыя и историческія* истины, не содержащіяся буквально въ Священномъ Писаніи, впрочемъ совершенно согласныя съ нимъ, принятыя устно, какъ божественныя, или непосредственно отъ самого Исуса Христа, въ то время, когда Онъ, по воскресеніи своемъ являясь деньми сорока, бесѣдовалъ съ учениками, яже о царствіи Божіи (Дѣян. 1, 3), или

посредственно — отъ Апостоловъ ихъ преемниками, и сохраненныя во вселенской Церкви непрерывно отъ самыхъ первыхъ временъ. Дѣйствительное существованіе въ Церкви и несомнѣнная важность таковыхъ апостольскихъ преданій очевидны:

а) Изъ священнаго Писанія. Апостоль Павелъ говоритъ ефесскимъ пресвитерамъ, что онъ только *сказалъ имъ всю волю Божию* (Дѣян. 20, 27), но нигдѣ не говоритъ, что написалъ. Посему Солунянамъ пишетъ, чтобы они помнили и соблюдали не только то, что онъ писалъ имъ, но и то, что говорилъ: *стойте и держите преданія, имже научитесь или словомъ или посланіемъ нашими* (2 Сол. 2, 15); и повелѣваетъ имъ *о имени Господа Иисуса Христа отлучатися отъ всякаго брата безчино ходяща, а не по преданію, еже пріяша отъ него* (тамъ же — 3, 6). Тимофею также убѣждаетъ: *о Тимофее, преданіе сохрани* (1 Тим. 6, 20), и Коринтянъ хвалитъ: *хвалю вы, братіе, яко вся моя помните, и якоже предахъ вамъ, преданія держите* (1 Кор. 11, 2). (Сюда относятся еще мѣста: Іоан. 20, 30. 31. 21, 25. 2 Тим. 1, 13. 2, 2. 2 Іоан. 12. 3 Іоан. 13).

б) Изъ самыхъ древнихъ примѣровъ Церкви какъ ветхозавѣтной, такъ и новозавѣтной. Отъ Адама до Моисея истинная вѣра и благочестіе сохранялись въ Церкви Божіей безъ писанія, единственно устнымъ преданіемъ. Равно и въ новозавѣтной Церкви Евангеліе сперва проповѣдано было самимъ Иисусомъ Христомъ и Апостолами устно и сохранялось и распространялось чрезъ преданіе; писанія же св. Апостоловъ, явившіяся уже въ послѣдствіи времени, были только краткимъ напоминаніемъ подробнаго устнаго ученія (2 Іоан. 12. 3 Іоан. 13. 14). Почему и въ то время, когда конченъ былъ Канонъ книгъ новозавѣтныхъ, который между тѣмъ и самъ утверждается главнымъ образомъ преданіемъ, — преданія апостольскія были во всеобщемъ употребленіи у св. отцевъ Церкви, и почитались не менѣ важными и необходимыми, какъ и Писаніе. Такъ на вселенскихъ Соборахъ отцы сражали еретиковъ не только Писаніемъ, которымъ защищались и еретики, но особенно преданіями отцевъ. Св. отцы VII вселенскаго Собора изрекли: «хранимъ не нововодно все писаніемъ или безъ писанія установленныя для насъ преданія», и руководство преданіемъ наименовали «царскимъ путемъ»¹⁾.

в) Изъ свидѣтельствъ отцевъ Церкви. Св. Иринеи говоритъ: «все, желающіе знать истину, должны обращаться къ преданію, извѣстному во всемъ мірѣ»²⁾. Василій Великій говоритъ: «изъ соблюденныхъ въ Цер-

¹⁾ Прав. 1 и 2. ²⁾ Contr. haeres. L. III. c. 3.

кви догматовъ и проповѣданій, нѣкоторыя мы имѣемъ отъ письменнаго наставленія, а нѣкоторыя пріяли отъ апостольскаго преданія по преемству въ тайнѣ: и тѣ и другія имѣютъ одну и ту же силу для благочестія». Далѣе онъ показываетъ необходимость преданій: »ибо ежели отважимся отвергать неписанные обычаи, какъ будто не великую важность имѣющіе. то непременно повредимъ Евангеліе въ самомъ главномъ, или наче — отъ проповѣди апостольской оставимъ одно пустое имя.« Послѣ сего указываетъ нѣсколько примѣровъ преданій самыхъ необходимыхъ: о крестѣ, о молитвѣ на востокъ, объ образѣ совершенія таинства Причащенія, объ освященіи воды и мѣра для таинствъ Крещенія и Мѣропомазанія, о троекратномъ погруженіи. Наконецъ указываетъ и причину, по которой не все первоначально написано: »многое отцы наши сохранили въ недоступномъ любопытству и вывѣдыванію молчаніи, бывъ основательно научены молчаніемъ охранять святыню таинствъ. Ибо какое было бы приличіе писаніемъ оглашать ученіе о томъ, на что некрещенымъ и воззрѣть не позволительно«? ¹⁾ Св. Златоустъ говоритъ: »не все предали Апостолы чрезъ писаніе, а многое также безъ писанія: но то и другое достойно вѣры. Посему мы почитаемъ достойнымъ вѣры и преданіе. Преданіе есть, — ничего болѣе не ищи« ²⁾.

§ 15. Употребленіе священнаго преданія.

Священное Преданіе, или слово Божіе неписанное, служитъ въ Богословіи началомъ

а) Правильнаго разумѣнія и изъясненія Св. Писанія и непогрѣшительнаго вывода слѣдствій какъ вообще, такъ особенно въ тѣхъ мѣстахъ онаго, которыя содержатъ въ себѣ ученіе о глубочайшихъ и таинственныхъ истинахъ вѣры, каковы напр. таинство Пресвятыя Троицы, таинство воплощенія и подоб., а равно и тѣхъ, которыя съ перваго раза не довольно вразумительны и заключаютъ въ себѣ какія либо истины не столько въ буквѣ своей, сколько въ духѣ, но которыя, безъ сомнѣнія, были совершенно понятны для св. Апостоловъ и для мужей имъ современныхъ, коимъ были передаваемы, бывъ объяснены имъ устно. Таковы напр. догматы: о приснодѣвствѣ Богоматери, о почитаніи и призываніи святыхъ и подобн.

б) Тѣхъ истинъ, которыя, хотя въ писаніи не изложены, однакоже необходимы къ вѣрѣ и дѣятельности христіанъ. Сюда относятся какъ нѣкоторыя догматы и постановленія христіанскія, напр. объ образѣ со-

¹⁾ De Spir. Sanct. ²⁾Бесѣд. VI на 2 Тимоѣ.

вершенія таинствъ, о почитаніи св. иконъ, о поминовеніи усопшихъ, о св. постахъ, — такъ въ особенности все ученіе о церковной обрядности и чиноположеніи церковнаго богослуженія. Употребляемое такимъ образомъ Священное Преданіе, поелику есть также слово Божіе, какъ и Писаніе, безъ всякаго сомнѣнія, имѣетъ въ Богословіи одинаковую съ нимъ важность и достоинство.

§ 16. Начало Богословія руководительное.

Священное Писаніе и Св. Преданіе заключаютъ въ себѣ всю полноту религіи христіанской, и кромѣ и внѣ ихъ нѣтъ и не можетъ быть никакого новаго откровенія Божественнаго, касающагося религіи (Гал. 1, 8. 9). Но дабы употребленіе ихъ въ Богословіи было непогрѣшительно, и спасительное дѣло познанія святѣйшей религіи Христовой, на нихъ основанное, было несомнѣнно, твердо и неизблемо, — для сего должно пользоваться ими не иначе, какъ подъ надежнымъ и вѣрнымъ *руководствомъ*. Таковымъ руководствомъ, или руководительнымъ началомъ въ Богословіи, какъ само собою очевидно, не можетъ быть какой либо частный авторитетъ одного или нѣсколькихъ богослововъ, поелику частныя лица всегда могутъ погрѣшать и заблуждаться; а можетъ и долженъ быть *всеобщій голосъ вселенской Церкви*, т. е. согласное и единодушное свидѣтельство христіанскихъ пастырей и учителей всѣхъ, а преимущественно первыхъ вѣковъ христіанства, въ которые насаждена и утверждена Церковь Христова во вселенной. Ибо вселенская Церковь *есть столпъ и утвержденіе истины*, какъ говоритъ Апостолъ (1 Тим. 3, 15), поелику ей ввѣренъ Иисусомъ Христомъ залогъ святѣйшей религіи Его, и она есть сокровище-хранительница слова Божія, какъ письменнаго, такъ и устнаго, въ которую, по словамъ св. Иринея¹⁾, Апостолы въ полнотѣ положили все, что принадлежитъ истинѣ, и которая сама, по Божественному обѣтованію, непрерывно сохраняется неразлучно пребывающимъ съ нею Иисусомъ Христомъ *во вся дни до скончанія вѣка* (Мат. 28, 20), и *Духомъ Святымъ, наставляющимъ ее на всякую истину* (Іоан. 14, 16. 26). Посему непременно долженъ обращаться къ ней проаславный богословъ, въ ней искать и истиннаго разумѣнія Св. Писанія, и истинныхъ, несомнѣнныхъ апостольскихъ Преданій, и ея голосомъ повѣрять и утверждать свое ученіе. Голосъ же вселенской Церкви содержится:

¹⁾ Contr. haeres. lib. III, cap. 1; lib. IV, cap. 36. 45.

а) *Въ древнѣйшихъ символахъ*, т. е. сокращенныхъ исповѣданійхъ вѣры, принимавшихся согласно всею Вселенскою Церковію издревле и во все времяна за несомнѣнное правило вѣры и дѣятельности. Таковы напр. символъ апостольскій, символъ никео-константинопольскій, символъ св. Аѳанасія александрійскаго, символъ св. Григорія неокесарійскаго, въ которыхъ заключенъ истинный духъ Св. Писанія и Св. Преланія о главнѣйшихъ догматахъ христіанскихъ.

б) *Въ согласномъ и всеобщемъ употребленіи* во вселенской Церкви съ древнѣйшихъ временъ какихъ либо вѣрованій, обычаевъ и постановленій; таковы напр. истина присподѣвства Богоматери, крестное знаменіе, крещеніе младенцевъ, посты, праздники, обряды, совершаемые при таинствахъ и подоб.

в) *Въ дѣланіяхъ и постановленіяхъ Соборовъ*, какъ вселенскіхъ, такъ и помѣстныхъ, принятыхъ всею Церковію, поелику на сихъ Соборахъ отцы и учителя Церкви, дѣйствуя съ общаго, единогодушнаго взаимнаго согласія, не новые составляли догматы вѣры, или издавали правила дѣятельности, но опредѣляли и утверждали древніе, откровенные въ Писаніи или Преданіи, напр. догматъ о Божествѣ Иисуса Христа и Духа Святаго, о двухъ естествахъ въ Иисусѣ Христѣ, постановленія о почитаніи св. иконъ, о постахъ и подоб.

г) *Въ писаніяхъ св. отцевъ*, которые съ одной стороны по близости своей къ временамъ апостольскимъ, а съ другой — по святости жизни и чистотѣ богопросвѣщеннаго ума своего, могли излагать только здоровое, истинное и совершенно согласное съ Божественнымъ Откровеніемъ ученіе объ истинахъ религіи. Почему многія изъ ихъ писаній одобрены всею Церковію на Соборахъ, и нѣкоторые изъ нихъ сами наименованы вселенскими учителями и столпами православія. Употребляемое такимъ образомъ, т. е. въ смыслѣ только руководительнаго начала въ Богословіи, свидѣтельство вселенской Церкви имѣетъ въ немъ несомнѣнную важность и не меньшую силу, какъ и Божественное Писаніе, и поелику »виновникъ того и другаго есть одинъ и тотъ же Святыи Духъ, то все равно — отъ Писанія ли научаться, или отъ вселенской Церкви.... Вселенская Церковь, такъ какъ она никогда не говорила и не говоритъ отъ себя, но отъ Духа Божія, никакъ не можетъ погрѣшать, ни обманывать, ни обманываться, но, подобно Божественному Писанію, не погрѣшима, и имѣетъ всегдашнюю важность«¹⁾.

¹⁾ Посл. Восточ. Патр. о правосл. вѣрѣ чл. 2.

§ 17. Значеніе разума въ наукѣ Христіанскаго Богословія.

Что касается до значенія разума въ наукѣ Богословія, то о семъ должно замѣтить слѣдующее:

1) Онъ не можетъ быть ни источнымъ началомъ богословскихъ познаній, такъ чтобы изъ него одного выводить, и на немъ одномъ утверждать какія либо богословскія истины; ни руководительнымъ началомъ, тѣмъ менѣе верховнымъ судіею богословскихъ истинъ, почерпаемыхъ изъ Откровенія, такъ чтобы подводить или приспособлять оныя къ его началамъ. Ибо сіе какъ не сообразно съ его ограниченностію, а особенно съ его поврежденіемъ въ настоящемъ состояніи, по которому онъ, по слову Премудраго, *едва разумѣваетъ, яже на земли, и яже въ рукахъ съ трудомъ обрѣтаетъ*, а тѣмъ болѣе не можетъ постигнуть самъ собою *яже на небесяхъ* (Прем. 9, 16); такъ и съ достоинствомъ и съ цѣлію Божественнаго Откровенія, которое, какъ произведеніе безконечнаго разума Божія, можетъ и должно быть выше разума человѣческаго, и притомъ дано не для того, чтобы удовлетворять притязаніямъ разума и подлежать его суду, а чтобы плѣнить его самого въ *послушаніе Христово* (2 Кор. 10, 5), и доставить необходимую помощь и спасеніе какъ ему, такъ и всей душѣ падшаго человѣка. Но вмѣстѣ съ симъ

2) Несомнѣнно и то, что дѣятельность разума въ Богословіи весьма умѣтна, и для Божественнаго Откровенія, при надлежащемъ употребленіи, не только не опасна, но и полезна и самимъ Откровеніемъ допускается. *Не опасна*, поелику единъ есть Виновникъ и разума и Откровенія, и слѣдовательно между ними нѣтъ и не можетъ быть дѣйствительнаго противорѣчія. *Полезна*, поелику безъ участія его легко могутъ примѣшиваться къ вѣрѣ заблужденія, предразсудки, суевѣрія, или и самая правая вѣра будетъ легкомысленна и зыбка, тогда какъ при надлежащемъ участіи разума можетъ быти свободна отъ сихъ недостатковъ. *Допускается самимъ Откровеніемъ*. Такъ Иисусъ Христосъ говоритъ: *испытайте Писаній* (Іоан. 5, 39), и Самъ *отверзъ умъ* ученикамъ своимъ *разумѣти Писанія* (Лук. 24, 45); равцо и апостоль Павелъ внушаетъ ученикамъ своимъ: *вся же искушающе добрая держите* (1 Сол. 5, 21); и еще: *о семъ молюся, да любовь ваша еще паче и паче избыточествуетъ въ разумъ и во всякомъ чувствіи, во еже искушати вамъ лучшая* (Флп. 1, 9. 10); также и апостоль Іоаннъ пишетъ: *возлюбленіи, не всякому духу вѣруйте, но искушайте духи, аще отъ Бога суть* (1 Іоан. 4, 1). Откровеніе пред-

охранять насъ только отъ суесловій и прекословій лжеименнаго разума, *взимающагося на разумъ Божій, и отъ тщетной лести и философіи по стихіямъ міра, а не по Христу* (1 Тим. 6, 20. 21. 2 Кор. 10, 5. Кол. 2, 8). Слѣдовательно

3) Участію разума въ Богословіи нужно только указать должную мѣру и правило. Сіе опредѣляетъ апостолъ Павелъ, когда говоритъ, что разумъ долженъ быть *плъненъ въ послушаніе вѣры*, т. е. онъ долженъ быть въ Богословіи только *служебнымъ орудіемъ* науки. Его дѣятельность должна состоять въ томъ, чтобы, пріемля съ совершеннымъ послушаніемъ богооткровенныя истины, а) способствовать наилучшему усвоенію оныхъ; для сего — его дѣло собирать и приводить въ одинъ цѣлый и правильный составъ науки истины религіи, изложенныя въ Св. Писаніи и въ Св. Преданіи по частямъ и въ разныхъ мѣстахъ, уяснять ихъ посредствомъ вѣрныхъ и точныхъ опредѣленій, указывать основанія, на которыхъ онѣ утверждаются, и выводить правильныя слѣдствія и заключенія; б) способствовать *приложенію* къ дѣлу истинъ Христіанскихъ; для сего — его долгъ показывать употребленіе ихъ въ жизни и дѣятельности христіанина, извлекать изъ нихъ благотворныя нравственныя уроки и руководствовать къ успѣшнѣйшему осуществленію ихъ, какъ въ себѣ, такъ и въ другихъ; наконецъ в) способствовать *огражденію* христіанской религіи отъ невѣрія и неправовѣрія; для сего — его дѣло разрѣшать недоумѣнія, сомнѣнія и возраженія, какія могутъ быть по духу того или другаго времени отъ противниковъ истинной религіи, какъ въ разсужденіи достоинства, святости, благотворности и необходимости ея вообще, такъ и касательно какихъ либо частныхъ ея истинъ.

3. Достоинство Богословія какъ науки.

§ 18. Отношенія, въ коихъ разсматривается достоинство Богословія.

Наука Богословія, сколько бы ни была совершенна, безъ сомнѣнія, ниже въ сравненіи съ подлинными источниками Божественнаго Откровенія, изъ которыхъ почерпаются богословскія истины, — поелику есть дѣло разума человѣческаго, хотя и дѣйствующаго въ послушаніи вѣры: но при всемъ томъ имѣетъ и неоспоримое достоинство какъ а) сама по себѣ, такъ б) по сравненію съ другими науками.

§ 19. Достоинство Богословія, разсматриваемаго самого по себѣ.

Разсматриваемое само по себѣ, Богословіе имѣетъ несомнѣнное достоинство въ томъ отношеніи, что

а) Въ немъ святѣйшія истины христіанской религіи предлагаются въ одномъ общемъ обзорѣ, во взаимной связи и послѣдовательности, уясненныя и изложенныя вразумительно совокупнымъ трудомъ не одного, но многихъ, и слѣдовательно готовыя и приспособленныя къ удобному принятію и разумѣнію для всякаго учащагося.

б) Какъ свойство разума человѣческаго таково, что онъ всѣ познанія свои стремится возвести на степень систематическаго вѣдѣнія, и только такимъ вѣдѣніемъ удовлетворяется: то Богословіе, сообщая такое же вѣдѣніе о религіи христіанской, симъ самымъ дѣлаетъ оное для разума удовлетворительнымъ, и утверждаетъ въ немъ съ надлежащею отчетливостію и основательностію.

в) Въ особенности же для будущихъ пастырей Церкви полезно и нужно систематическое изученіе христіанской религіи, какъ наиболѣе сообразное съ цѣлію служенія ихъ. Ибо имъ надлежитъ быть, по слову Апостола, *присно готовыми къ отвѣту всякому вопрошающему словесе о нашемъ упованіи* (1 Петр. 3, 15), и не только для себя знать религію Христову и для своего блага употреблять, но и для того, чтобы преподавать ее и употреблять во спасеніе другихъ, и умѣть ограждать ее отъ невѣрія и неправовѣрія всякаго рода, къ чему, какъ само собою очевидно, можетъ способствовать преимущественно систематическое изученіе религіи, предлагаемое Богословіемъ.

§ 20. Достоинство Богословія по сравненію съ другими науками.

Принадлежитъ, какъ наука, къ кругу прочихъ знаній человѣческихъ, кои всѣ находятся между собою во взаимной связи, Богословіе, безъ всякаго сомнѣнія, превосходитъ ихъ своимъ достоинствомъ и занимаетъ между ними самое высшее мѣсто. Сіе само собою открывается изъ сравненія его съ другими науками:

а) Со стороны *предмета*, которымъ Богословіе занимается: это есть святѣйшая религія Христова, въ которой одной содержится рѣшеніе всѣхъ необходимѣйшихъ вопросовъ нашего духа: о Богѣ, о мірѣ, о душѣ, о безсмертіи, о законѣ нравственномъ, и удовлетвореніе всѣхъ высшихъ потребностей человѣка, каковы: стремленіе къ истинѣ, къ правдѣ, къ блаженству.

б) Со стороны *цѣли*, которая имѣется въ виду для сей науки: это не какая либо земная и временная польза учащихся, а вѣчное спасеніе свое и другихъ.

в) Со стороны *источниковъ*, изъ коихъ почерпаются истины богословскія: это не какія либо человѣческія начала — разумъ или опытъ одного или многихъ мудрецовъ, всегда не свободныхъ отъ опасности заблужденія, но Божественное Откровеніе — чистѣйшій источникъ истины и вѣдѣній.

4. Составъ наукъ богословскихъ.

§ 21. Общій составъ Богословія.

Богословіе, какъ наука, руководствующая учащихся къ основательному и полному познанію христіанской религіи и употребленію ея во спасеніе свое и другихъ, — очевидно, должно изложить ее не съ одной какой либо, а со всѣхъ возможныхъ сторонъ, и преподать все, что только необходимо къ достиженію предположенной для него цѣли. Слѣдовательно оно должно обнять религію а) со стороны ея источниковъ, б) во внутреннемъ ея содержаніи, в) въ приложеніи ея къ дѣлу. Отсюда въ полный курсъ Богословія должны войти три разряда наукъ:

1-й разрядъ — *науки приготовительныя*.

2-й разрядъ — *науки составительныя*.

3-й разрядъ — *науки приспособительныя*.

§ 22. Науки приготовительныя.

Науки приготовительныя имѣютъ предметомъ сообщить основательное познаніе объ источникахъ религіи христіанской. Поелику же источники сіи суть: Св. Писаніе и Св. Преданіе, употребляемые по руководству вселенской Церкви: то посему въ составъ приготовительныхъ наукъ богословскихъ имѣютъ мѣсто слѣдующія науки:

1) *Руководство къ чтенію и разумнѣю Св. Писанія*. Наука сія должна раскрыть первый источникъ Богословія: слово Божіе письменное. Для сего она должна *во первыхъ* — послѣ общихъ понятій о Св. Писаніи, его богодухновенности, неповрежденности и подобн., заняться вѣншимъ составомъ священныхъ книгъ, показывая ихъ происхожденіе, судьбу, подлинность, лице писавшее, цѣль и главный предметъ и другія обстоятельства, равно какъ ихъ значеніе и употребленіе въ различныхъ отношеніяхъ: это называется *введеніемъ въ Св. Писаніе*, или *руководствомъ къ чтенію Св. Писанія*. *Во вторыхъ* должна заняться самымъ внутреннимъ содержаніемъ Св. Писанія, и обязана какъ изложить правила изъясненія его смысла, такъ и самымъ дѣломъ раскрыть оный, преимущественно въ тѣхъ мѣстахъ, которыя слу-

жать основаніями важнѣйшихъ истинъ христіанскихъ, каковы напр. въ Догматыѣ пророчества объ Иисусѣ Христѣ: это *Священная Герменевтика*, или *руководство къ разумнѣю Священнаго Писанія*.

2) *Церковная исторія*. Она имѣетъ предметомъ изобразить, какъ религія христіанская и на ней основанная Церковь Божія переходила изъ рода въ родъ, и какова была судьба ихъ въ различныя времена человѣческаго рода, не только со стороны внѣшняго состоянія, но и со стороны внутренняго содержанія, какъ то: ученія вѣры и благочестія, обрядовъ, законовъ и постановленій.

3) *Патрологія* или *Отеческое Богословіе*. Сія наука должна сообщить свѣдѣнія о твореніяхъ св. Отцевъ Церкви и научить богослова находить въ нихъ всегда готовый, обильный и чистый источникъ и образецъ подлиннаго ученія св. Церкви объ истинахъ христіанскихъ. А такимъ образомъ сіи двѣ науки должны раскрыть другой источникъ религіи христіанской: слово Божіе не письменное, а преданное устно и сохранившееся во вселенской Церкви, какъ въ дѣйствіяхъ ея, такъ и въ писаніяхъ св. богомудрыхъ Отцевъ.

§ 23. Науки составительныя.

Науки составительныя имѣютъ предметомъ сообщить познанія о самой религіи христіанской и научить учащихся употреблять ее во спасеніе свое. Религія же христіанская можетъ и должна быть разсматриваема *во первыхъ* такъ, какъ она должна существовать въ каждомъ чловѣкѣ, *во вторыхъ* такъ, какъ она выражается въ обществѣ многихъ людей, связанныхъ ею между собою и составляющихъ единое цѣлое. Въ первомъ отношеніи разсматриваемая религія христіанская даетъ слѣдующія составныя части Богословія:

I) Она есть откровеніе того, что о Богѣ чловѣку *знать* должно. Сіе откровеніе пріемлется со стороны чловѣка *върою*, а плодомъ его есть *богопознаніе*. Отсюда *первая* составная часть Богословія: *Богословіе Догматическое*, имѣющее предметомъ своимъ *въроученіе* христіанское, а цѣлю — утвержденіе въ учащихся спасительной *въры* христіанской, и чрезъ нее — *богопознаніе*.

II) Далѣе, она есть откровеніе того, что чловѣку по отношенію къ Богу *дѣлать* должно. Сіе откровеніе со стороны чловѣка усваивается *любовію*, а плодомъ его есть *богопочтаніе* или *благочестіе*. Отсюда *вторая* составная часть Богословія: *Богословіе Практическое* или

Нравственное, имѣющее предметомъ *нравоученіе* христіанское, а цѣлю — утвержденіе учащихъ въ *благочестіи* христіанскомъ.

III) Во второмъ отношеніи разсматриваемая религія христіанская, т. е. такъ, какъ она выражается въ обществѣ людей ея исповѣдающихъ, связывая ихъ въ одно цѣлое, и образуя царство Божіе или Церковь, даетъ наконецъ *третію* составную часть Богословія: *Церковное Богословіе*. Поелику же въ Церкви религія выражается, съ одной стороны, въ благолѣпномъ чинѣ церковнаго богослуженія, коимъ называется и питается благочестивое христіанское чувство, а съ другой — въ законахъ и постановленіяхъ, коими управляются ея члены: то отселя въ Богословіи Церковномъ слѣдующія частнѣйшія науки:

1) *Ученіе о богослуженіи церковномъ*, имѣющее предметомъ *богослужебный чинъ православной Церкви*, а цѣлю — какъ познаніе сего чина, такъ въ особенности *образованіе* благочестиваго христіанскаго чувства.

2) *Церковное Законовъденіе* или *Каноническое Право*, имѣющее предметомъ права, законы и постановленія Церкви Христовой, а цѣлю — опредѣленіе правильнаго образа взаимныхъ отношеній между собою членовъ Церкви.

§ 24. Науки приспособительныя.

Науки приспособительныя имѣютъ предметомъ научить, какъ успѣшнѣйшимъ образомъ употреблять святѣйшую религію Христову во спасеніе другихъ, съ одной стороны распространяя спасительное познаніе и благотворное вліяніе ея на вѣрующихъ, а съ другой — защищая ея отъ невѣрующихъ и неправовѣрующихъ и обличая заблужденія ихъ. Отсюда:

1) *Богословіе пастырское*, поелику лица, на которыхъ лежитъ долгъ преподавать религію христіанскую и употреблять во спасеніе другихъ, именуется пастырями. Наука сія должна, *во-первыхъ*, изложить ученіе о пастырскомъ служеніи и пастырь Церкви *вообще*; а *во-вторыхъ*, указать различныя виды служенія пастырскаго *въ частности*, гдѣ преподавать:

- а) Правила касательно церковнаго собесѣдованія (Гомилетика).
- б) Правила касательно священнослуженія (Литургика).
- в) Правила касательно благоразумнаго дѣйствованія въ паствѣ (Пастырская Педагогика).

2) *Богословіе Обличительное* или *Апологетика Христіанская*. Она должна: а) защищать христіанскую религію отъ невѣрующихъ и

обличать их заблужденія: отсюда *Апологетика христіанской вѣры*; б) защищать православную Церковь отъ неправовѣрующихъ и обличать ихъ заблужденія: отсюда *Апологетика православной Церкви*.

5. Методъ Богословія.

§ 25. Различныя методы Богословскихъ наукъ.

Методъ, каковъй долженъ быть наблюдаемъ въ Богословіи, есть двоякій: 1) методъ изложенія и преподаванія; 2) методъ изученія. Первый должно наблюдать наставникамъ, второй — учащимся.

§ 26. Методъ изложенія Богословія.

По различію наукъ, входящихъ въ составъ полнаго курса Богословія, методъ изложенія его различенъ. Въ немъ имѣеть мѣсто:

1) *Методъ историческій*. Онъ преимущественно свойственъ наукамъ приготовительнымъ: Введенію въ Св. Писаніе, Церковной Исторіи и Патрологіи, но необходимъ и въ прочихъ наукахъ, даже составительныхъ, и требуетъ того, чтобы при изложеніи истинъ христіанской религіи обращено было вниманіе на порядокъ откровенія ихъ и на обстоятельства, въ какихъ онѣ открывались и въ какихъ находились въ различныя времена Церкви, сколько и гдѣ это нужно для лучшаго уразумѣнія ихъ.

2) *Методъ гзегетическій*. Онъ преимущественно свойственъ практической части Герменевтики, но имѣеть мѣсто и въ составительныхъ наукахъ; поелику для утвержденія христіанскихъ истинъ необходимо надлежащее уразумѣніе, и слѣдовательно истолкованіе слова Божія.

3) *Методъ критико-полемическій*. Онъ существенно принадлежитъ Аологетикѣ Христіанской, которая должна обличить и опровергнуть заблужденія невѣрія и неправовѣрія; другія же науки, въ особенности составительное Богословіе, не уклоняясь въ полемику, обязаны только положительно раскрыть свои истины, хотя при такомъ изложеніи, конечно, должны имѣться въ виду и прикровенно опровергаться сами собою главныя заблужденія въ разсужденіи ихъ. Но особенно свойственны Богословію и должны быть наблюдаемы во всѣхъ богословскихъ наукахъ слѣдующіе методы:

4) *Методъ систематическій* — аналитическій или синтетическій, или тотъ и другой вмѣстѣ. Онъ требуетъ: а) чтобы истины богословскія излагаемы были въ извѣстномъ правильномъ порядкѣ, связи и послѣдовательности, дабы можно было обнять однимъ взоромъ полный составъ Богословія и ясно видѣть взаимное отношеніе частей между собою;

б) чтобы изложение было основательное, утверждаясь на положеніяхъ и доказательствахъ достовѣрныхъ и несомнѣнныхъ, и самый тонъ рѣчи былъ бы твердый и рѣшительный, поелику тонъ колеблющійся и сомнительный не приличенъ богослову, такъ какъ начало его познаній — божественное; в) чтобы изложение было простое, ясное и вразумительное, каковыя ясность и вразумительность не въ томъ, впрочемъ, состоятъ, чтобы все было понятно для ума, но чтобы вездѣ точно и опредѣленно высказываема была мысль Св. Писанія и Церкви, и указывалось изъ нихъ достовѣрное и несомнѣнное свидѣтельство.

5) *Методъ прагматическій*, т. е. такой способъ изложенія истинъ богословскихъ, чтобы не только вкоренить оныя въ разумѣ и памяти учащихся, но наипаче утвердить и напечатлѣть въ сердца ихъ, и научить ихъ осуществлять оныя въ своей жизни и дѣятельности. Сей методъ требуетъ: а) чтобы преподаваніе было живое и олушевленное, проникнутое участіемъ и любовію къ истинамъ христіанскимъ самого преподающаго, дабы, исходя не только изъ устъ, но и изъ сердца, оно и вносило слово жизни не только въ слухъ, но и въ сердца учащихся; б) чтобы преподаваніе сопровождало было нравственными выводами и уроками, примѣнительно къ свойству и назначенію учащихся, преимущественно же имѣлось въ виду пастырское ихъ служеніе; в) чтобы обращено было вниманіе какъ на общій духъ времени, такъ и на частный, временный и мѣстный духъ учащихся, и добрыя стороны онаго были поддерживаемы, а худыя исправляемы, въ особенности же съ ревностію долженъ быть преслѣдуемъ индифферентизмъ и холодность — въ теоретическомъ, эгоизмъ, либерализмъ и безнечность, или же фарисейскій духъ — въ практическомъ отношеніи, каковыми недостатками, по свидѣтельству опыта и наблюденія, особенно страдаетъ настоящій вѣкъ.

§ 27. Методъ преподаванія Богословія.

Касательно внѣшней формы преподаванія богословскихъ наукъ должно замѣтить слѣдующее:

а) Поелику онѣ имѣютъ главнѣйшимъ предметомъ истины положительныя, которыя требуется знать такъ, какъ онѣ даны и содержатся въ Св. Писаніи, въ Церкви и исторіи: то должно преподавать ихъ преимущественно методомъ *акроаматическимъ*, который состоитъ въ томъ, чтобы уроки изъяснялъ одинъ и самъ наставникъ, не вызывая къ взаимному съ собою разглагольствію учащихся посредствомъ вопросовъ,

приближаясь впрочемъ, по простотѣ, живости и одушевленности рѣчи, болѣе къ домашней и безыскусственной бесѣдѣ, нежели къ школьной декламациі. Но вмѣстѣ съ сямъ,

б) При требованіи отчета отъ учащихся въ знаніи и усвоеніи себѣ уроковъ, необходимо должно пользоваться и методомъ *эротематическимъ*, который состоитъ въ томъ, чтобы каждый урокъ, по изясненіи его, былъ разлагаемъ на свои составныя части и приводимъ къ главнымъ пунктамъ, и посредствомъ вопросовъ вызывались бы отвѣты учащихся на каждый пунктъ и соприкасающіеся ему предметы.

§ 28. Недостатки, какіе должны быть избѣгаемы въ преподаваніи Богословія.

Наблюдая указаные методы въ изложеніи и преподаваніи Богословія, должно остерегаться слѣдующихъ недостатковъ:

1) Неумѣреннаго *схоластицизма*, т. е. сухости, отвлеченности, однообразія, школьной терминологіи, діалектическихъ тонкостей, вообще изложенія только отъ ума и для ума, тѣмъ болѣе вялости и бездушія: ибо преподаваніе съ сими недостатками наводитъ скуку и погашаетъ любовь къ предмету, и святѣйшія истины, которыя должны животворить и одушевлять учащихся, много теряютъ отъ сего своей силы и благотворности, а иногда совсѣмъ бываютъ безплодны.

2) Неумѣреннаго *философскаго духа*, т. е. склонности дѣлать философскіе взгляды на богословскія истины, поставляя ихъ въ рядъ съ какими нибудь умствованіями древнихъ и новѣйшихъ философовъ, и тавимъ образомъ производя въ учащихся не живую и дѣятельную вѣру въ богословскія истины, а духъ пытливости и только философское убѣжденіе.

3) Неумѣреннаго *мистицизма*, или склонности находить вездѣ и безъ основанія таинственный смыслъ, и отвлекаясь во всемъ отъ простаго и здраваго смысла, питать одно воображеніе, не доставляя существенной пищи уму и сердцу.

4) Неумѣреннаго *полемизма*, или *духа нетерпимости*, выражающагося въ склонности спорить, съ цѣлію не вразумлять, а осуждать разномыслящихъ, также въ бранчивомъ тонѣ рѣчи. Ибо сіе не сообразно съ кротостію христіанскою и воспрещено Апостоломъ: *рабу Господню не подобаетъ сваритися, но тиху быти ко всѣмъ, учителю, незлобиву, съ кротостію наказующу противныя* (2 Тим. 2, 24. 25). Но вмѣстѣ съ сямъ и тѣмъ не менѣе

5) Неумѣреннаго *духа терпимости* или *индифферентизма*, по которому все равно — такъ или иначе вѣровать, содержать чистую истину или съ примѣсью заблужденія. Ибо сіе противно и естественному чувству истины, тѣмъ паче не согласно съ христіанскою ревностію, каковой долженъ быть исполненъ богословъ въ отношеніи къ евангельской истинѣ, къ славѣ Божіей и ко спасенію своему и другихъ.

§ 29. Методъ изученія Богословія.

Методъ изученія и занятія богословскими науками опредѣляется цѣлю Богословія. Какъ цѣль сія есть — съ одной стороны — *познаніе* спасительной религіи Христовой, а съ другой — *осуществленіе ея въ жизни* для спасенія собственно учащихся и другихъ, то и правила, которыя должны быть наблюдаемы учащимися, двухъ родовъ: *учебныя и практическія*.

§ 30. Правила учебныя.

Учебныя правила занятія Богословіемъ слѣдующія: необходимо

1) Смирное и благоговѣнное подчиненіе разума въ послушаніе вѣры. Это есть основной, краеугольный камень, на которомъ зиждется истинное богословское вѣдѣніе, и безъ коего оно не возможно. Ибо *знаніе*, по слову Апостола, только *кичитъ* (1 Кор. 8, 1), а не созидаетъ въ дѣлѣ религіи; потому что многія богословскія истины, какъ откровенія разума Божественнаго, превышаютъ разумъ человѣческій, и слѣдовательно пытливый, а тѣмъ болѣе гордый и надменный разумъ не найдетъ въ нихъ себѣ удовлетворенія. Между тѣмъ, сокровенныя отъ премудрыхъ и разумныхъ тайны сіи *открываются*, по слову Спасителя, *младенцамъ* (Матв. 11, 25), т. е. приѣмлющимъ оныя съ совершеннымъ послушаніемъ, въ простотѣ вѣрующаго сердца. Посему, кто хочетъ успѣха въ изученіи Богословія, тотъ положи въ основаніе не разумное убѣжденіе, а вѣру, и вѣра мало по малу перейдетъ въ разумное убѣжденіе. *Аще же не увѣруете, не имате разумѣти*, по слову Пророка (Исаи 7, 9).

2) Глубокое уваженіе и любовь къ наукѣ и всецѣлое усердіе къ изученію ея. Сіе составляетъ необходимое условіе при изученіи всякой науки, тѣмъ болѣе Богословія: ибо предметы его самыя возвышенныя, занимательныя и спасительныя; съ другой стороны, назначеніе учащихся самое важное, служеніе, къ которому они готовятся, самое священное, высокое и спасительное.

3) Внимательное слушаніе уроковъ и утвержденіе ихъ въ памяти, во всей ихъ точности, полнотѣ, связи и послѣдовательности. Польза и необ-

ходимость сего сама собою очевидна. Для надлежащаго же усвоения и утверждения въ себѣ уроковъ, съ обыкновеннымъ изученіемъ оныхъ должна соединяться и собственная самодѣятельность; посему необходимо еще

4) Чтеніе Св. Писанія, особенно Новаго Завѣта, и притомъ постоянное и внимательное: ибо такимъ образомъ и буква и духъ Св. Писанія увеются учащимся, и чрезъ сіе положится самое твердое основаніе истиннаго Богословія; также чтеніе Отцевъ Церкви: ибо оно доставитъ ясное познаніе объ истиннахъ религій, и сдѣлаетъ мысль твердою и основательною, наипаче же обогатитъ истиннымъ пастырскимъ духомъ будущихъ пастырей Церкви; чтеніе богослужебныхъ книгъ: оно дастъ прекрасныя мысли для разумѣнія многихъ богословскихъ истинъ, и сверхъ того познакомитъ будущихъ служителей Церкви съ церковностію, съ духомъ и порядкомъ священныхъ службъ; чтеніе проповѣдниковъ: это полезно будущимъ проповѣдникамъ Евангелія для образованія себя въ искусствѣ проповѣдническомъ; чтеніе житій св. Отцевъ: оно обогатитъ знаніемъ примѣровъ, необходимыхъ и для руководства самихъ учащихся, и для того, чтобы пользоваться ими въ проповѣдахъ. Къ сему должно присоединить

5) Взаимное собесѣдованіе о предметахъ религій. Въ немъ наилучшимъ образомъ упражняется и умъ и даръ слова: умъ обогащается новыми мыслями и приучается къ оборотливости и быстротѣ мышленія, языкъ навикаетъ говорить хорошо безъ приготовленія. Не остается празднымъ здѣсь и чувство религіозное, необходимое для успѣха въ Богословіи: оно раскрывается и питается взаимнымъ собесѣдованіемъ.

6) Размышленіе. Польза его несомнѣнна. Подкоряя своей власти тѣло, и дѣлая его чрезъ упражненіе гибкимъ, мы чрезъ упражненіе можемъ приучить къ гибкости и умъ. Размышленіе въ особенности должно быть свойственно богослову: ибо предметы религій въ высшей степени занимательныя и питательныя для ума и сердца, какихъ не имѣетъ ни одна наука.

7) Собственное упражненіе въ сочиненіи. Это весьма полезное средство къ усвоенію и утверженію въ себѣ преподаваемыхъ истинъ, а тѣмъ болѣе необходимо для тѣхъ, кои должны не только сами знать, но и быть способными другимъ преподавать сіи истины, къ чему предназначаются будущіе пастыри Церкви.

§ 31. Правила практическія.

Практическія правила, которыя нужно наблюдать для успѣшнѣйшаго и плодоноснаго занятія богословіемъ, слѣдующія: нужно имѣть

1) Живое и ясное представлѣніе дѣли, какая предположена для Богословія, и рѣшительное намѣреніе стремиться къ достиженію ея. Содѣйствовать своему собственному спасенію, быть споспѣшникомъ спасенія другихъ — сія мысль должна проникать и одушевлять учащагося Богословію постоянно, и давать жизнь и направленіе какъ учебнымъ его занятіямъ, такъ и всему поведенію, и вмѣстѣ составлять для него самое дѣйствительное побужденіе въ его дѣятельности.

2) Глубокое вниманіе къ себѣ и дѣятельное наблюденіе надъ своею душею, надъ ея склонностями и характеромъ. Юношескій возрастъ есть рѣшительный, въ которомъ однажды, и большею частію навсегда, утверждаются извѣстныя добрыя или худыя склонности, устанавливается такой или другой характеръ. Не простиительно не позаботиться о томъ, чтобы сіе великое дѣло въ нашей жизни, т. е. раскрытіе и утвержденіе характера, совершалось подъ благодѣтельнымъ вліяніемъ Богословія, тогда какъ мы будемъ держать оное въ рукахъ и изучать на память.


3) Тщательное храненіе совѣсти въ непорочности и сердца въ чистотѣ, хотя бы это стоило не малыхъ трудовъ и усиленной борьбы. Ибо теперь уже надобно привыкать къ подвижничеству, въ которомъ состоитъ сущность христіанской жизни; притомъ — *въ злохудожную душу, по слову Премудраго, не увидеть премудрость*, и только *чистіи сердцемъ, по ученію Христа Спасителя, Бога узрять* (Мате 5, 8). И это есть важнѣйшее дѣло въ сей наукѣ. Въ другихъ наукахъ требуются большія способности, обширная память, острый разумъ, тонкій умъ, а въ богословіи болѣе всего доброта и чистота сердца. Это видно изъ примѣра древнихъ подвижниковъ, изъ которыхъ нѣкоторые, безъ школьнаго ученія, однимъ путемъ благочестивой жизни, доходили до глубокаго вѣдѣнія Богословія.

4) Сей обязанности совершенно противны не только какой либо грубый развратъ, который убиваетъ способности и отгоняетъ благодать Святаго Духа, но и разсѣянность и вѣтреность, которыя хотя свойственны молодому возрасту, однако, сколько есть силъ, должны быть избѣгаемы. Разсѣянность производитъ въ сердцѣ пустоту, скуку и отвращеніе отъ важныхъ занятій, тѣмъ болѣе отъ занятія Богословіемъ, а въ умѣ — легкомысліе, и влечетъ за собою множество другихъ пагубныхъ послѣдствій.

5) Далѣе, необходимо всѣми силами раскрывать и питать въ себѣ благочестивое чувство христіанское, которое даетъ жизнь занятіямъ богословскимъ; а для сего наилучшее средство — сколько возможно частое

посѣщеніе храма Господня и слушаніе божественныхъ службъ. Время сіе должно быть для богослова самымъ лучшимъ и пріятнѣйшимъ, временемъ отдохновенія и удовольствія. Сверхъ того, будущему пастырю Церкви это необходимо и для того, чтобы изучать церковный чинъ и порядкъ богослуженій, и заблаговременно пріучаться къ совершенію богослуженія. Для сего нужно и дѣятельно участвовать въ св. службахъ чтеніемъ, пѣніемъ и пр.

6) Наконецъ все сіе должна восполнять *молитва*. Къ ней нужно обращаться чаще всего, и отъ ней болѣе всего ожидать успѣха. Самымъ урокамъ богословскимъ должно внимать и заниматься ими не иначе, какъ въ благоговѣйномъ молитвенномъ расположеніи духа. Ибо твердо надлежитъ помнить, что единый истинный наставникъ Богословія есть Господь Иисусъ Христосъ. Онъ Самъ, по своему непреложному обѣтованію, благодатию Святаго Духа *наставляетъ* учениковъ своихъ *на всяку истину, и даетъ Духа премудрости и откровенія въ познаніе Его* (Еф. 1, 17). А чтобы слышать сего таинственного и благодатнаго Наставника, къ сему одно средство: молитва усердная и постоянная. Она одна и подвигаетъ Его къ излагаванію святыхъ уроковъ, и отверзаетъ духовный слухъ къ слышанію оныхъ. А безъ ней всѣ наставленія земныхъ учителей, всѣ усилія учащихся мало будутъ полезны. Успѣхъ же молитвы къ Господу въ семь случаевъ не сомнителенъ: ибо изученіе Богословія имѣетъ цѣлю прославленіе Его имени.



ОГЛАВЛЕНИЕ

БОГОСЛОВІЯ ДОГМАТИЧЕСКАГО.

ВВЕДЕНІЕ.

§ 1. Понятіе о Богословіи Догматическомъ. § 2. Предметъ его. § 3. Долгъ и существенный характеръ. § 4. Образцы православнаго исповѣданія. § 5. Методъ. § 6. Сущность всѣхъ догматовъ, и главная мысль Богословія Догматическаго. § 7. Составныя части. § 8. Важность Богословія Догматическаго.

ЧАСТЬ I.

§ 9. Содержаніе и раздѣленіе.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о Богѣ единомъ по существу.

§ 10. Истина бытія Божія. § 11. Непостижимость существа Божія. § 12. Необходимость познанія о Богѣ. § 13. Возможность познанія о Богѣ. § 14. Способъ богопознанія естественный. § 15. Недостаточность естественнаго способа богопознанія. § 16. Способъ богопознанія откровенный. § 17. Свойства откровеннаго богопознанія. § 18. Имена Божіи, какъ начала для составленія понятія о Богѣ. § 19. Раздѣленіе ученія о свойствахъ Божіихъ.

1) О свойствахъ сущности Божіей.

§ 20. Указаніе сихъ свойствъ. § 21. Простота или чистота существа Божія. § 22. Независимость. § 23. Вездѣприсутствіе. § 24. Вѣчность. § 25. неизмѣняемость.

2) О свойствахъ жизни Божіей.

§ 26. Жизнь Божія. § 27. Свойства жизни Божіей. § 28. Умъ Божій. § 29. Предметы вѣдѣнія Божія. § 30. Образъ вѣдѣнія Божія. § 31. Воля Божія. § 32. Сама въ себѣ и въ своихъ дѣйствіяхъ. § 33. Главный характеръ воли Божіей — любовь. § 34. Предметы воли Божіей. § 35. Свойства воли Божіей. § 36. Святость. § 37. Свобода. § 38. Всемогущество. § 39. Премудрость. § 40. Благость. § 41. Правосудіе. § 42. Истинность. § 43. Согласіе свойствъ Божіихъ.

3) О свойствахъ, относящихся къ сущности и жизни Божіей.

§ 44. Указаніе сихъ свойствъ. § 45. Величіе и слава Божія. § 46. Блаженство Божіе. § 47. Единство.

Отдѣленіе второе.

Ученіе о таинствѣ Пресвятыя Троицы.

§ 48. Связь съ предъидущимъ. § 49. Важность догмата о Пресвятой Троицѣ. § 50. Церковное опредѣленіе сего догмата. § 51. Главные пункты ученія о Пресвятой Троицѣ.

1) Дѣйствительность троичности Божіей.

§ 52. Свидѣтельство Новаго Завѣта. § 53. Свидѣтельства Ветхаго Завѣта. § 54. Личность Лиць Пресвятыя Троицы. § 55. Личность Бога Отца. § 56. Личность Бога Сына. § 57. Личность Бога Духа Святаго. § 58. Разность Лиць Отца, Сына и Святаго Духа.

2) Божество и единосушіе Лиць Пресвятыя Троицы.

§ 59. Опредѣленіе. § 60. Божество Отца. § 61. Божество Сына. § 62. Божество Духа Святаго. § 63. Единосушіе Лиць Пресвятыя Троицы. § 64. Слѣдствія.

3) Личныя свойства Отца, Сына и Духа Святаго.

§ 65. Личныя свойства Бога Отца. § 66. Личное свойство Бога Сына. § 67. Личное свойство Бога Духа Святаго. § 68. Отношеніе Духа Святаго къ Сыну Божію.

ЧАСТЬ II.

§ 69. Содержаніе сей части. § 70. Раздѣленіе.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о вселенной вообще.

§ 71. Содержаніе и раздѣленіе.

А) О твореніи вселенной.

§ 72. Предметы ученія. § 73. Твореніе вселенной. § 74. Участіе трехъ Лиць Пресвятыя Троицы въ твореніи. § 75. Твореніе вселенной изъ ничего. § 76. Твореніе вселенной во времени. § 77. Образъ творенія. § 78. Общій порядокъ творенія. § 79. Порядокъ творенія въ мірѣ видимомъ. § 80. Побужденіе и цѣль творенія. § 81. Совершенство творенія. § 82. Богъ не есть виновникъ зла.

Б) О Промыслѣ.

§ 83. Понятіе о Промыслѣ. § 84. Необходимость и дѣйствительность Промысла. § 85. Раздѣленіе.

1) О сохраненіи вселенной.

§ 86. Понятіе о сохраненіи. § 87. Предметы сохраненія. § 88. Образъ сохраненія.

2) Объ управленіи вселенной.

§ 89. Понятіе объ управленіи. § 90. Предметы управленія Божія. § 91. Образъ управленія Божія. § 92. Слѣдствія догмата объ управленіи Божіемъ.

Отдѣленіе второе.

Ученіе объ Ангелахъ.

§ 93. Связь съ предыдущимъ. § 94. Понятіе объ Ангелахъ. § 95. Бытіе Ангеловъ. § 96. Происхожденіе Ангеловъ. § 97. Свойства. § 98. Раздѣленіе.

А) Обь Ангелахъ добрыхъ.

§ 99. Свойства Ангеловъ добрыхъ. § 100. Нравственное состояніе. § 101. Блаженство. § 102. Число. § 103. Степени. § 104. Отношеніе къ Богу. § 105. Отношеніе къ людямъ вообще. § 106. Отношеніе къ каждому христіанину, или догматъ обь Ангелъ-Хранителѣ. § 107. Ученіе о почитаніи Ангеловъ.

Б) О злыхъ духахъ.

§ 108. Бытіе злыхъ духовъ. § 109. Число отпадшихъ духовъ. § 110. Грѣхъ ихъ. § 111. Свойства. § 112. Участь. § 113. Отношеніе къ цѣлому роду человѣческому. § 114. Отношеніе къ каждому человѣку. § 115. О сообщеніи съ злыми духами, или волшебствѣ.

Отдѣленіе третіе.

Ученіе о человѣкѣ.

§ 116. Связь съ предъидущимъ. § 117. Предметы ученія.

а) Ученіе о первобытномъ состояніи человѣка.

§ 118. Предметы ученія.

1) О происхожденіи и природѣ человѣка.

§ 119. Происхожденіе человѣка. § 120. Составъ природы человѣческой. § 121. Совершенство природы человѣческой. § 122. Образъ и подобіе Божіе въ человѣкѣ. § 123. Происхожденіе человѣческаго рода. § 124. Происхожденіе каждаго человѣка въ частности.

2) О первобытномъ завѣтѣ Бога съ человѣкомъ.

§ 125. Цѣль и назначеніе первозданнаго человѣка. § 126. Первобытный завѣтъ Бога съ человѣкомъ. § 127. Завѣтные дары Божіи человѣку. § 128. Заповѣдь, данная первому человѣку. § 129. Слѣдствіе завѣта — блаженство первыхъ человѣковъ.

3) О паденіи перваго человѣка.

§ 130. Возможность паденія. § 131. Причина паденія. § 132. Образъ паденія. § 133. Слѣдствія грѣха — разстройство внутренняго благосостоянія. § 134. Разстройство вѣшняго благосостоянія. § 135. Слѣдствіе по отношенію къ тваря. § 136. Мѣра грѣха Адамова. § 137. Остатки добра. § 138. Безсиліе прародителей къ восстановленію себя.

4) О поврежденіи всего рода человѣческаго въ слѣдствіе паденія прародителей.

§ 139. Слѣдствія паденія прародителей въ потомствѣ. § 140. Понятіе о первородномъ грѣхѣ. § 141. Названіе его въ св. Писаніи. § 142. Дѣятельность. § 143. Причина. § 144. Способъ распространенія. § 145. Всеобщность. § 146. Непрерывность. § 147. Всеобъемлемость. § 148. Сила. § 149. Остатки добра. § 150. Вмѣняемость. § 151. Безспліе человѣка.

в) Ученіе о благодатномъ состояніи человѣка.

§ 152. Необходимость Божественной помощи для спасенія человѣка. § 153. Воля Божія о семь. § 154. Побужденіе. § 155. Необходимыя условія къ возстановленію человѣка. § 156. Посредничество Сына Божія, какъ средство къ возстановленію человѣка. § 157. Заветъ Сына Божія съ Богомъ Отцемъ о спасеніи человѣка. § 158. Второй заветъ Бога съ человѣкомъ. § 159. Всеобщность сего завета. § 160. Порядокъ смотрѣнія Божія о спасеніи человѣка. § 161. Раздѣленіе ученія о немъ.

I. О приготовленіи человѣческаго рода къ таинству искупленія.

§ 162. Необходимость приготовленія человѣческаго рода къ принятію Искупителя. § 163. Раздѣленіе завета благодати по времени на ветхій и новый. § 164. Дѣйствительность вѣры въ грядущаго Искупителя во времена ветхозавѣтныхъ. § 165. Средства къ ея возбужденію и сохраненію. § 166. Вѣра въ Искупителя отъ Адама до Авраама. § 167. Отъ Авраама до Моисея. § 168. Во времена Моисея. § 169. Во времена Давида. § 170. Во времена Пророковъ. § 171. Приготовленіе къ принятію Искупителя чрезъ законъ. § 172. Приготовленіе чрезъ судьбу народа. § 173. Приготовленіе язычниковъ.

II. О совершеніи таинства искупленія пришествіемъ на землю Спасителя міра — Иисуса Христа.

§ 174. Пришествіе обѣтованнаго Искупителя. § 175. Доказательства, что Иисусъ Христосъ есть истинно Искупитель міра. § 176. а) Изъ снесенія ветхозавѣтныхъ пророчествъ и обѣтованій съ событіями. § 177. б) Изъ современныхъ свидѣтельствъ. § 178. Раздѣленіе ученія объ Искупителѣ міра.

а) О лицѣ Иисуса Христа, или о таинствѣ воплощенія.

§ 179. Важность догмата о Лицѣ Иисуса Христа. § 180. Церковное опредѣленіе онаго. § 181. Главные пункты. § 182. Иисусъ Христосъ есть истинный Богъ. § 183. Иисусъ Христосъ есть истинный человѣкъ. § 184. Человѣкъ одинаго естества съ нами. § 185. Человѣкъ безгрѣшный и чудесно рожденный. § 186. Догматъ о происхожденіи Пресвятыя Богоматери. § 187. Образъ соединенія въ Иисусѣ Христѣ двухъ естествъ. § 188. Наименованіе Пресвятой Дѣвы Богородицею. § 189. Слѣдствія соединенія въ Иисусѣ Христѣ двухъ естествъ. § 190. Ученіе о почитаніи иконы Христа Спасителя. § 191. Отношеніе воплощенія къ таинству Пресвятыя Троицы.

б) Жизнь Иисуса Христа.

§ 192. Двоекое состояніе Иисуса Христа.

1) Состояніе уничиженія.

§ 193. Понятіе о состояніи уничиженія и продолженіе онаго § 194. Виды уничиженнаго состоянія. § 195. Побужденіе къ сему состоянію. § 196. Слава Иисуса Христа въ состояніи уничиженія.

2) Состояніе славы.

§ 197. Понятіе о состояніи славы. § 198. Виды онаго. § 199. Цѣль.
в) О тройственномъ служеніи Іисуса Христа спасенію человѣческаго
рода.

§ 200. Основаніе тройственнаго служенія Іисуса Христа.

1) О пророческомъ служеніи Іисуса Христа.

§ 201. Дѣйствительность пророческаго служенія Іисуса Христа.
§ 202. Предметы ученія Его. § 203. Образъ ученія. § 204. Превосходство Евангелія Христова предъ закономъ Моисеевымъ. § 205. Отмѣненіе закона Моисеева.

2) О первосвященническомъ служеніи Іисуса Христа.

§ 206. Дѣйствительность первосвященства Іисусъ-Христова. § 207. Сущность сего служенія. § 208. Сила страданій и смерти Іисуса Христа ко спасенію нашему. § 209. Всеобщность жертвы, принесенной Іисусомъ Христомъ. § 210. Ученіе о почитаніи Креста и крестномъ знаменіи.

3) О царскомъ служеніи Іисуса Христа.

§ 211. Дѣйствительность царства Іисусъ-Христова. § 212. Степени онаго. § 213. Сошествіе во адъ. § 214. Воскресеніе. § 215. Вознесеніе на небо. § 216. Сѣдѣніе одесную Бога Отца.

III. Ученіе объ усвоеніи искупленія человѣческому роду.

§ 217. Содержаніе и раздѣленіе.

а) О средствѣ къ усвоенію искупленія со стороны Бога, или о благодати Божіей.

§ 218. Понятіе о благодати. § 219. Источникъ благодати. § 220. Дѣйствительность. § 221. Необходимость. § 222. Отношеніе къ свободнымъ силамъ человѣка. § 223. Виды благодатныхъ дѣйствій. § 224. Благодать начинающая наше спасеніе. § 225. Призваніе. § 226. Способы призванія. § 227. Всеобщность призванія. § 228. Обращеніе. § 229. Обновленіе или возрожденіе. § 230. Свойства человѣка возрожденнаго. § 231. Оправданіе. § 232. Плоды оправданія. § 233. Освященіе. § 234. Единеніе съ Іисусомъ Христомъ § 235. Благодать, сохраняющая и возвращающая духовную жизнь. § 236. Благодать совершающая окончательно духовную жизнь. § 237. Признаки присутствія и дѣйствія благодати въ человѣкѣ. § 238. Орудія, чрезъ кои сообщается благодать.

б) О средствахъ къ усвоенію искупленія со стороны человѣка.

§ 239. Необходимость условій со стороны человѣка къ усвоенію искупленія и указаніе оныхъ.

1) О вѣрѣ.

§ 240. Понятіе о вѣрѣ. § 241. Необходимость ея. § 242. Различныя виды вѣры. § 243. Достоинство вѣры христіанской.

2) О добрых дѣлахъ.

§ 244. Понятіе. § 245. Необходимость. § 246. Возможность. § 247. Достоинство.

IV. Ученіе о непрерывномъ продолженіи таинства искупленія въ благодатномъ царствѣ Божіемъ, или о Церкви воинствующей.

§ 248. Содержаніе и раздѣленіе.

а) Общія понятія о Церкви воинствующей.

§ 249. Понятіе о Церкви вообще. § 250. Понятіе о Церкви новозавѣтной. § 251. Названіе оной въ св. Писаніи. § 252. Происхожденіе ея отъ самого Иисуса Христа. § 253. Союзъ ея съ Иисусомъ Христомъ. § 254. Цѣль Церкви. § 255. Церковь есть общество видимое. § 256. Церковь есть общество духовное. § 257. Церковь есть единая. § 258. Святая. § 259. Соборная. § 260. Апостольская. § 261. Неоскудѣваемая. § 262. Непогрѣшимая. § 263. Внутренній составъ Церкви. § 264. Дѣйствительность и необходимость ученія въ Церкви. § 265. Церковныя священнодѣйствія; ихъ начало отъ самого Иисуса Христа. § 266. Церковная власть; ея дѣйствительное происхожденіе отъ Иисуса Христа, и важность. § 267. Виѣшній составъ Церкви. § 268. Божественное происхожденіе и продолженіе церковной іерархіи. § 269. Важность іерархіи. § 270. Степени іерархіи. § 271. Важность вселенскихъ Соборовъ. § 272. Соборы, принимаемые Церковію за несомнѣнныя правила вѣры и дѣятельности. § 273. Необходимость для спасенія принадлежать къ Церкви. § 274. Понятіе о православіи и неправославіи. § 275. Православіе восточной Церкви. § 276. Православіе російской Церкви.

б) О средствахъ, коими сообщается благодать, или о Таинствахъ.

§ 277. Понятіе о таинствахъ. § 278. Необходимыя принадлежности всѣхъ вообще таинствъ. § 279. Условія. § 280. Число. § 281. Раздѣленіе.

1) Крещеніе.

§ 282 Понятіе. § 283. Установленіе. § 284. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность. § 285. Благодать, сообщаемая въ Крещеніи. § 286. Лица крещающія. § 287. Лица крещаемыя. § 288. Неповторяемость Крещенія.

2) Муропомазаніе.

§ 289. Понятіе. § 290. Установленіе. § 291. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность. § 292. Благодать, сообщаемая въ Муропомазаніи. § 293. Лица совершающія. § 294. Лица приѣмлющія. § 295. Неповторяемость.

3) Причащеніе или Евхаристія.

§ 296. Понятіе. § 297. Установленіе. § 298. Видимыя или под-

лежація чувствамъ принадлежности. § 299. Внутренняя сила. § 300. Слѣдствія. § 301. Лица совершающія. § 302. Лица причащающіяся. § 303. Плоды. § 304. Необходимость приготовления. § 305. Евхаристія, какъ жертва.

4) Покаяніе.

§ 306. Понятіе. § 307. Установленіе. § 308. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность. § 309. Благодать, сообщаемая въ покаяніи. § 310. Епитиміи. § 311. Лица совершающія. § 312. Лица кающіяся.

5) Священство.

§ 313. Понятіе. § 314. Установленіе. § 315. Видимая или подлежащая чувствамъ принадлежность. § 316. Благодать, сообщаемая въ семь таинствѣ. § 317. Степени Священства. § 318. Лица, приѣмлющія Священство. § 319. Неповторяемость Священства.

6) Бракъ.

§ 320. Понятіе. § 321. Установленіе. § 322. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность. § 323. Благодать, сообщаемая въ семь таинствѣ. § 324. Лица, совершающія и вступающія въ бракъ. § 325. Нерасторгаемость брака, и случаи, когда расторгается.

7) Елеосвященіе.

§ 326. Понятіе. § 327. Установленіе. § 328. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность. § 329. Благодать, сообщаемая въ семь таинствѣ. § 330. Лица совершающія. § 331. Лица приѣмлющія.

в) Ученіе о послѣдней судьбѣ человѣческаго рода и о царствѣ славы.

§ 332. Содержаніе и раздѣленіе.

1) О послѣдней судьбѣ каждаго человѣка въ частности.

§ 333. Предметы ученія.

а) О смерти.

§ 334. Понятіе о смерти. § 335. Всеобщность смерти. § 336. Причина смерти. § 337. Благотворная цѣль смерти. § 338. Безсмертіе души.

б) О частномъ судѣ.

§ 339. Понятіе о частномъ судѣ § 340. Дѣйствительность. § 341. Образъ частнаго суда.

в) О состояніи душъ умершихъ до всеобщаго воскресенія.

§ 342. Состояніе умершихъ вообще. § 343. Состояніе умершихъ въ частности. § 344. Состояніе святыхъ. § 345. Состояніе грѣшныхъ. § 346. Живыи союзъ живущихъ съ умершими. § 347. Двойное отношеніе къ умершимъ: § 348. Отношеніе къ святымъ. § 349. Почитаніе

святыхъ. § 350. Почитаніе св. иконъ. § 351. Почитаніе св. мощей.
§ 352. Призываніе святыхъ. § 353. Отношеніе къ умершимъ несовер-
шеннымъ — поминовеніе ихъ.

2) О послѣдней судьбѣ всего рода человѣческаго.

§ 354. Временность царства благодати, или Церкви воинствующей.
§ 355. Понятіе о царствѣ славы, или Церкви торжествующей. § 356.
Предметы ученія.

а) О послѣднихъ временахъ царства благодати.

§ 357. Послѣдняя брань царства Христова съ діаволомъ. § 358.
Орудіе діавола — антихристъ; понятіе о немъ. § 359. Образъ брани
антихристовой. § 360. Противодѣйствіе антихристу Іисуса Христа, и
конецъ его владычества. § 361. Продолженіе царства антихристова.

б) Объ откровеніи царства славы.

§ 362. Предметы ученія.

1) О воскресеніи мертвыхъ.

§ 363. Понятіе о воскресеніи. § 364. Доказательства воскресенія.
§ 365. Всеобщность. § 366. Качества воскресшихъ тѣлъ. § 367. Цѣль.

2) О кончинѣ міра.

§ 368. Дѣйствительность кончины міра. § 369. Понятіе о ней. § 370.
Средство обновленія міра. § 371. Цѣль. § 372. Время и признаки.

3) О второмъ пришествіи Іисуса Христа и страшномъ судѣ.

§ 373. Истина втораго пришествія и страшнаго суда. § 374. Свой-
ства. § 375. Цѣль. § 376. Предметы. § 377. Образъ. § 378. Слѣд-
ствіе.

4) О вѣчныхъ мукахъ грѣшниковъ.

§ 379. Понятіе объ адскихъ мукахъ. § 380. Виды адскихъ мукъ.
§ 381. Огонь адскій. § 382. Тяжесть адскихъ мукъ и неравенство.
§ 383. Вѣчность мукъ.

5) О вѣчной жизни праведниковъ въ блаженномъ царствѣ славы, или
Церкви торжествующей.

§ 384. Названія царства славы въ свящ. Писаніи. § 385. Виды
блаженства праведниковъ. § 386. Внутреннее состояніе праведниковъ.
§ 387. Внешнее состояніе праведниковъ. § 388. Созерцаніе и общеніе
съ Богомъ. § 389. Дѣятельность праведниковъ. § 390. Степени бла-
женства. § 391. Вѣчность блаженства.

ВВЕДЕНИЕ.

§ 1. Понятіе.

Догматическое Богословіе есть наука, излагающая, въ систематическомъ порядкѣ и полнотѣ, догматы и вообще созерцательныя истины христіанскія, и руководствующая къ тому, какъ христіанину должно вѣровать въ правду и исповѣдывать во спасеніе свою вѣру.

§ 2. Предметъ.

Предметъ Богословія Догматическаго, какъ видно изъ понятія о немъ, суть *догматы христіанскіе*. Догматами же, въ собственномъ смыслѣ¹⁾, по употребленію сего слова св. Отцами Церкви, называются такія истины, которыя а) составляютъ созерцательную часть ученія христіанскаго, или суть правила вѣры христіанской; б) опредѣлены и исповѣдуются, на основаніи Божественнаго Откровенія, общимъ голосомъ вселенской Церкви; и в) непремѣнно должны быть содержимы всякимъ христіаниномъ, подъ опасеніемъ отлученія отъ общества истинныхъ христіанъ. Св. Отцы Церкви обыкновенно именуютъ ихъ: догматами божественными, Христовыми, апостольскими, церковными, догматами благочестія, здравыми, правыми, догматами Отцевъ, спасительными догматами христіанскими, спасительнымъ исповѣданіемъ Церкви, всеобщими мнѣніями²⁾. Въ такомъ смыслѣ догматы а) отличны: отъ практическихъ истинъ христіанскихъ, или правилъ жизни и дѣятельности христіанской, равно какъ и другихъ истинъ, какъ то: обрядовыхъ, историческихъ и подобныхъ, хотя содержащихся въ Божественномъ Откровеніи, но не относящихся къ вѣроученію христіанскому; отъ частныхъ мнѣній какихъ либо учителей Церкви о предметахъ вѣры, мнѣній, которыя не получили общаго утвержденія отъ Церкви вселенской, и потому могутъ быть принимаемы и не принимаемы³⁾; б) противоположны мнѣніямъ невѣрующимъ, мнѣніямъ чуждымъ и отрицутымъ вселенскою Церковію, мнѣніямъ, нововведеннымъ мудрованіемъ человѣческимъ.

¹⁾ *Δόγμα*, отъ *δοκέω*, буквально значитъ мнѣніе, ученіе, положеніе, опредѣленіе. ²⁾ Θεοῦ, Χριστοῦ, Ἀποστολικὰ, Ἐκκλησιαστικὰ, τῆς ἐκκλησίας, ὑμῶν, ὁρθὰ, τῶν πατέρων, τὰ κατὰ Χριστιανισμοῦ αὐτῆρια δόγματα, Ἐκκλησιαστικὴ συνήθεια ὁμολογία, κοινὴ ἔννοια. ³⁾ Таково напр. мнѣніе нѣкоторыхъ Отцевъ, что рай, въ коемъ жили прародители, былъ не на землѣ, а на небѣ; что въ человѣкѣ три составныя части и проч.

§ 3. Долгъ и существенный характеръ.

Изъ такового понятія о Догматическомъ Богословіи и догматѣ открывается, какой главный долгъ сей науки. Поелику догматы вѣры суть истины богооткровенныя, опредѣленныя и изъясненныя вселенскою Церковію: то никто не имѣеть права ни составлять новыхъ догматовъ, ни измѣнять древнихъ, предлагая ихъ какъ либо иначе и изъясняя произвольно. Слѣдовательно и Догматическое Богословіе должно не болѣе, какъ только, слѣдуя неуклонно *вѣрь избранныхъ Божіихъ и разуму истины, яже по благочестію*, какъ говоритъ Апостоль (Тит. 1, 1), а) преподавать именно *тѣ* догматы, какіе содержитъ, на основаніи Божественнаго Откровенія, св. Церковь; б) преподавать *всѣ*, какіе содержитъ; в) преподавать ихъ *точно такъ*, какъ содержитъ, указывая основанія, на которыхъ каждый догматъ утверждается, дабы такимъ образомъ утвердить правую вѣру въ учащихся и научить ихъ, какъ сердцемъ вѣровать въ правду, усты же неповѣдывать во спасеніе свою вѣру (Рим. 10, 10). И въ семь-то состоитъ существенный характеръ истиннаго Догматическаго Богословія — *православіе*. Несообразность же съ сямъ и уклоненіе отъ *вѣры избранныхъ Божіихъ и разуму истины, яже по благочестію*, къ произвольнымъ и суемудрымъ толкамъ лжеименнаго разума, взимающагося на разумъ Божій (2 Кор. 10, 5), къ тщетной лести по преданіямъ человѣческимъ, а не по Христѣ (Кол. 2, 8), есть неправославіе, ересь, расколъ, и наука, допускающая въ себѣ таковую несообразность, не есть истинная христіанская Догматика.

§ 4. Образцы православнаго исповѣданія вѣры.

Дабы указанный долгъ Богословія Догматическаго успѣшнѣе выполнялся, и несомнѣнно выражался въ немъ характеръ православія: для сего необходимо, при изученіи онаго, имѣть въ виду *образъ здравыхъ словесъ*, какъ говоритъ Апостоль (2 Тим. 1, 13), которымъ бы постоянно руководствоваться и повѣрять себя. Таковой образъ здравыхъ словесъ составляетъ для насъ *Никеоконстантинопольскій символъ вѣры*, или краткое изложеніе догматовъ вѣры, составленное на I и II вселенскихъ Соборахъ, принятое съ того времени во всеобщее употребленіе всею Церковію, и всегда и вездѣ имѣющее въ ней неоспоримую важность, — поелику въ немъ выраженъ весь духъ православной вѣры, и притомъ большею частію самыми словами св. Писанія, на основаніи св. Преданія и отъ лица вселенской Церкви. Но поелику въ семь образцѣ вѣры нѣкоторые частныя догматы явно не содержатся, а только предполагаются

или выводятся изъ него, а Догматическое Богословіе обязано преподавать догматы вѣры во всей полнотѣ и подробности: то, подѣ главнымъ руководствомъ сего символа, нужно имѣть въ виду еще другіе, подробнѣйшіе образцы вѣры. Таковы:

1) *Символь Апостольскій*, извѣстный своею глубокою древностію и, по преданію, изреченный самими св. Апостолами.

2) *Символь св. Григорія Неокесарійскаго*, написанный по особенному откровенію Божию симъ богопросвѣщеннымъ мужемъ, и съ особенною ясностію излагающій ученіе о Святой Троицѣ.

3) *Символь св. Аванасія Великаго*, излагающій съ особенною полнотою догматы о Пресвятой Троицѣ и таинствахъ воплощенія.

4) *Догматическія опредѣленія седми вселенскихъ Соборовъ*, въ которыхъ изложены догматы о Божествѣ Сына Божія и Духа Святаго, о двухъ естествахъ въ Иисусѣ Христѣ, о вѣчности мученій, о почитаніи святыхъ, о поклоненіи иконамъ.

5) *Догматическія же опредѣленія нѣкоторыхъ помѣстныхъ Соборовъ*, принятыхъ также вселенскою Церковію; напр. опредѣленіе антиохійскаго Собора противъ ереси Савелія и Павла самосатскаго; кароагенскаго и лаодикійскаго — о канонѣ св. книгъ, и под.

6) Сюда же принадлежатъ исповѣданія вѣры и окружныя посланія нѣкоторыхъ св. Отцевъ, читанныя и одобренныя вселенскою Церковію, равно какъ и другія догматическія писанія тѣхъ изъ нихъ, кои согласно всею Церковію признаны вселенскими учителями и столпами православія, каковы: св. Аванасій Великій, св. Григорій Богословъ, св. Василій Великій, св. Іоаннъ Златоустъ и другіе; въ особенности св. Іоаннъ Дамаскинъ, оставившій намъ первый образецъ Богословія Догматическаго, какъ науки, въ своемъ *точною изложеніи православной вѣры*.

7) Наконецъ послѣ сихъ вселенскихъ образцовъ вѣры полезно въ Догматическомъ Богословіи руководствоваться еще символическими книгами, принадлежащими собственно нашей Церкви. Это —

а) *Православное исповѣданіе каволическія и апостольскія Церкви* — Петра Могилы, митрополита кіевского, которое было разсматриваемо, одобрено и засвидѣтельствовано вселенскими патріархами и другими греческими іерархами, и содержитъ въ себѣ катихизическое изложеніе символа вѣры и десятословія, также ученія о блаженствахъ евангельскихъ и молитвѣ Господней.

б) *Посланіе патріарховъ восточно-каволическія Церкви о православной вѣрѣ*, которое писано было къ Церкви англиканской въ

1723-мъ году, состоитъ изъ 18 членовъ, съ прибавленіемъ нѣкоторыхъ вопросовъ и отвѣтовъ, и направлено большею частию противъ современныхъ заблужденій лютеранскихъ и кальвинскихъ.

в) *Пространный христіанскій катихизисъ православныя каволическія восточныя Церкви*, издаваемый по опредѣленію Святѣйшаго Синода и по Высочайшему повелѣнію, для преподаванія въ училищахъ и употребленія всѣхъ православныхъ христіанъ.

§ 5. Методъ.

Сообразно съ изложенными доселѣ понятіями, методъ Догматическаго Богословія будетъ состоять въ томъ, чтобы а) привести въ возможный систематическій порядокъ цѣлый составъ догматовъ; потомъ б) при изложеніи каждаго догмата выражать его такъ, какъ содержитъ св. Церковь, заимствуя даже, гдѣ нужно, самыя слова изъ какого либо известнаго образца вѣры или символической книги; далѣ в) указывать мѣста св. Писанія, на которыхъ утверждается догматъ, разлагая его на составныя части, подтверждая и объясняя, гдѣ нужно, опредѣленіями Соборовъ и писаніями отеческими, и разрѣшая недоумѣнія; наконецъ г) поелику догматы вѣры животворны и спасительны, указывать ихъ употребленіе въ жизни христіанской и переносить изъ области теоретической вѣры въ область живой и дѣятельной вѣры сердечной ¹⁾).

§ 6. Сущность догматовъ и главная мысль Догматическаго Богословія.

Дабы всѣ многоразличные догматы вѣры христіанской связать въ единое и правильное цѣлое, и такимъ образомъ проникнуть науку Догматическаго Богословія одною мыслию, — для сего надобно знать, что собственно составляетъ сущность и главный предметъ вѣроученія христіанскаго. Въ св. Писаніи сіе называется: а) познаніемъ единаго истиннаго Бога и посланнаго имъ Иисуса Хрѣста: *се есть животъ вѣчный: да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Егоже послалъ еси, Иисусъ Христа* (Іоан. 17, 3); б) познаніемъ тайны Бога Отца и Христа, тайны, *сокровенной отъ вѣковъ въ Бозѣ, создавшемъ всяческая Иисусъ Христомъ, или многоразличной премудрости Божіей, юже представилъ Богъ прежде вѣкъ въ славу нашу* (Кол. 2, 2. Еф. 3, 9. 10. 1 Кор. 2, 7). в) Иисусъ Христосъ кратко изо-

¹⁾ Сіе послѣднее долженъ имѣть въ виду, при изложеніи догматовъ, преподаватель Богословія Догматическаго; здѣсь же предлагать послѣ каждаго догмата нравственные выводы — предѣлы учебника не позволяютъ.

бражаетъ предметъ своего ученія, именуя оное проповѣдію о царствіи Божіемъ (Матѳ. 4, 17. 10, 7. Мар. 1, 14). Совокупивъ еи выраженія священнаго Писанія, главный предметъ христіанскаго вѣроученія, и слѣдовательно главную мысль Догматическаго Богословія, которая проникаетъ и связываетъ всѣ догматы, можно выразить такъ: »оно есть ученіе о единомъ истинномъ Богѣ Отцѣ, Сынѣ и Святомъ Духѣ, и Его божественномъ домостроительствѣ, или многообразной премудрости, явленной въ устройствѣ царства Божія.«

§ 7. Составныя части.

Отсюда сами собою опредѣляются двѣ главныя составныя части Богословія Догматическаго:

Часть I — Ученіе о Трїединомъ Богѣ.

Часть II — Ученіе о домостроительствѣ Божіемъ.

Первая изъ сихъ частей есть главная и основная, есть собственно и по преимуществу Богословіе, начало и верхъ Богословія; вторая есть Богословіе примѣнительное, созерцающее Бога въ Его дѣйствіяхъ во вселенной или царствѣ Божіемъ ¹⁾).

§ 8. Важность Догматическаго Богословія.

Догматическое Богословіе есть первая, главнѣйшая и важнѣйшая наука изъ всѣхъ богословскихъ наукъ. Ибо


а) Въ догматахъ собственно содержится основаніе и сущность свѣтлѣйшей религіи Христовой, какъ откровенія божественнаго; правоученіе же христіанское есть слѣдствіе догматовъ, богослуженіе — выраженіе тѣхъ же догматовъ въ видимыхъ знакахъ и дѣйствіяхъ, прочія науки богословскія частію только доставляютъ матеріалъ для догматики, частію занимаются приложеніемъ къ дѣлу догматовъ. Посему

б) Не зная догматовъ и не имѣя вѣры въ оныя, нельзя познать и усвоить себѣ и всей религіи Христовой, а слѣдовательно нельзя имѣть участія въ тѣхъ благахъ, которыя дарованы ею. Такъ оправданіе и спасеніе человѣка зависить, по слову Апостола, отъ вѣрованія сердцемъ и исповѣданія устами догматовъ Евангелія: *сердцемъ бо вѣруется въ правду, усты же исповѣдуется во спасеніе* (Рим. 10, 10). Далѣе, не зная догматовъ и не имѣя вѣры, или худо зная и не имѣя правой и твердой вѣры, нельзя быть добрымъ, дѣятельнымъ христіаниномъ, поелику нельзя имѣть ни надлежащаго познанія христіанскихъ обязанно-

¹⁾ Такъ обыкновенно раздѣляли ученіе о догматахъ и древніе отцы Церкви, напр. Григорій Богословъ. Смотри Слово на св. Пасху, 45.

стей, ни должнаго побужденія къ исполненію ихъ: *безъ вѣры не возможно угодити Богу*, говоритъ Апостоль (Евр. 11, 6). Потому-то

в) Святая Церковь, принимая въ свои нѣдра новыхъ членовъ, непременно требуетъ отъ нихъ предварительно познанія догматовъ и исповѣданія своей вѣры, и тогда, какъ терпитъ въ нѣдрахъ своихъ грѣшниковъ противъ заповѣдей, отлучаетъ отъ себя невѣрныхъ и зловѣрныхъ, какъ мертвые и гнилые члены. Такимъ образомъ Догматическое Богословіе должно быть изучаемо съ особеннымъ тщаніемъ и вниманіемъ.



ДОГМАТИЧЕСКАГО БОГОСЛОВІЯ

ЧАСТЬ I.

§ 9. Содержаніе и раздѣленіе.

Первая часть Богословія Догматическаго содержитъ въ себѣ ученіе о Трїединомъ Богѣ. Сущность сего ученія заключается въ слѣдующихъ словахъ символа св. Аванасія александрійскаго: »Вѣра каколическая есть сія, да единого Бога въ Троицѣ и Троицу во единцѣ почитаемъ, ниже сливающи чюстаси, ниже существо раздѣляющи.« Отсюда ученіе о Трїединомъ Богѣ состоитъ изъ двухъ отдѣленій: 1) изъ ученія о Богѣ единомъ по существу, и 2) изъ ученія о трехъ Лицахъ Пресвятыя Троицы.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о Богѣ единомъ по существу.

§ 10. Истина бытія Божія.

Первая и основная истина всѣхъ истинъ и всякаго вѣдѣнія есть та, что *есть* БОГЪ — высочайшее, безконечное и совершеннѣйшее Существо, которымъ мы живемъ, движемся и существуемъ (Дѣян. 17, 28), и отъ котораго все зависитъ, — и увѣренность въ сей истинѣ есть самая непоколебимая и несомнѣнная. Ибо

а) Мысль о семъ высочайшемъ Существоѣ челоуѣкъ носитъ въ глубинѣ души своей. Она прирождена разуму, и выражаясь въ стремленіи его къ истинѣ, столь существенно принадлежитъ ему, что составляетъ необходимый признакъ разумности, поелику безъ мысли о Богѣ разумъ не можетъ разумѣть ни себя, ни другіе предметы; о ней проповѣдуетъ совѣсть, которая именовъ высочайшаго Существа внушаетъ всегда челоуѣку доброе и отвращаетъ отъ худаго, одобряетъ и награждаетъ за одно, осуждаетъ и наказываетъ за другое, и такимъ образомъ дѣлаетъ челоуѣка существомъ нравственнымъ; о ней говоритъ сердце, которое, не удовлетворяясь ничѣмъ конечнымъ, въ Богѣ, какъ высочайшемъ и безконечномъ благѣ, ищетъ своего спокойствія и блаженства.

б) Вселенная своимъ существованіемъ, устройствомъ, порядкомъ и красотою, какъ въ цѣломъ составѣ своемъ, такъ и въ каждой части, повсюду также указываетъ слѣды премудрой и всемогущей руки Творца и

Промыслителя — Бога, который все сотворилъ и все сохраняетъ, и безъ котораго ничто какъ не могло произойти, такъ не можетъ и продолжать своего существованія.

в) Вѣра въ Бога и чувство зависимости отъ Него современны чело-вѣческому роду, существовали во все времена, во всехъ странахъ и у всехъ народовъ, и выраженіе оныхъ въ благоговѣйномъ почитаніи сего высочайшаго Существа, или *религія* всегда составляла необходимую принадлежность всехъ чело-вѣческихъ обществъ, просвѣщенныхъ и непросвѣщенныхъ, дикихъ и образованныхъ.

г) Наконецъ священное Писаніе открываетъ истину бытія Божія въ самыхъ первыхъ словахъ своихъ, указывая Бога, какъ всемогущаго Творца вселенной: *въ началъ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1); далѣ же повсюду открываетъ слѣды Божественнаго промысленія, разнообразныхъ явленій и безчисленныхъ благодѣяній Божіихъ чело-вѣкамъ. Впрочемъ въ священномъ Писаніи истина сія представляется столько извѣстною и свойственною чело-вѣку, что ее нѣтъ нужды и доказы-вать, и одному безумному, и притомъ только въ сердцѣ своемъ, можно усомниться въ ней: *рече безумецъ въ сердце своемъ: нсть Богъ* (Пс. 13, 1).

§ 11. Непостижимость существа Божія.

Что же есть Богъ? Другія науки начинаются опредѣленіемъ своего предмета: мы должны начать глубочайшимъ благоговѣніемъ предъ без-конечнымъ предметомъ науки нашей и смиреннымъ сознаниемъ, что Ему нѣтъ опредѣленія. Первое познаніе о Богѣ, послѣ бытія Его, есть то, что Онъ непостижимъ. *Или слѣдъ Господень обрѣщеша? или въ послѣдняя достигль еси, яже сотвори Вседержитель? Се крпкй и великій, и не узльмы* (Иов. 36, 26. 41, 7). *Онъ живетъ во свѣтъ непреступнымъ, и Его никтоже видѣль есть отъ чело-вѣкъ, ниже видѣти можетъ* (1 Тим. 6, 16). Даже для высшихъ духовныхъ силъ, по словамъ св. Григорія Богослова, необъемлемо существо Божіе, и причина сего заключается въ самомъ безконечномъ существѣ Божіемъ, равно какъ и въ существѣ нашего и всякаго сотвореннаго духа: ибо если Богъ есть несомнѣнно, то Онъ есть не иначе, какъ Существо безконечно; безконечное же перестало бы быть безконечнымъ, если бы конечное могло объять и постигнуть Его; постижимость была бы для Него ограниченіемъ ¹⁾.

¹⁾ Слово 38 и 45.

§ 12 Необходимость познания о Богѣ.

Впрочемъ, хотя Богъ непостижимъ для насъ въ существѣ своемъ, но тѣмъ не менѣе Онъ есть предметъ нашего познания, и притомъ первѣйшій и необходимѣйшій. Познание Бога есть: а) священнѣйшій долгъ человѣка. Богъ есть Творецъ, Господь, Промыслитель и высочайшій Благодѣтель человѣка; о Немъ мы живемъ, движемся и есмь, по слову Апостола (Дѣян. 17, 28): какъ же не знать Его разумному существу—человѣку, одаренному отъ Него же силами и способностями познания? б) Высочайшее благо человѣка. *Се есть животъ вѣчный: да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога, и Егоже послалъ еси Иисусъ Христа*, говоритъ Спаситель нашъ (Іоан. 17, 3). Словомъ *животъ* начинается здѣсь всецѣлое удовлетвореніе всѣхъ высшихъ потребностей и стремленій души человѣческой: жизнь для ума, жизнь для воли, жизнь для сердца. Безъ познания Бога нѣтъ сей жизни для души: ибо нѣтъ истины для ума, нѣтъ добра для воли, нѣтъ блаженства для сердца. Богъ есть *источникъ живота* для духа нашего (Пс. 35, 10).

§ 13. Возможность богопознания.

Если же намъ необходимо знать Бога, то безъ сомнѣнія и возможно. Познание Бога возможно а) способомъ *естественнымъ*, б) способомъ *откровеннымъ*.

§ 14. Способъ богопознания естественный.

Естественный способъ богопознания есть тотъ, который дарованъ человѣку Богомъ первоначально — при самомъ сотвореніи человѣка, и заключается, съ одной стороны, во внутренней его природѣ — въ образѣ и подобіи Божіемъ, которыми украшена душа его, и по которымъ разумъ его въ самомъ существѣ своемъ имѣетъ стремленіе къ высочайшей истинѣ — Богу; съ другой стороны, во внѣшней природѣ, окружающей человѣка, въ которой, какъ въ великой нѣкоей книгѣ, явственными и живыми письменами проповѣдуются повсюду безконечныя совершенства ея Творца и Промыслителя — Бога. О семъ способѣ богопознания, чрезъ внутреннюю и внѣшнюю природу, который былъ доступенъ человѣку и независимо отъ Откровенія, и которымъ дѣйствительно многіе языческіе мудрецы приобрѣли нѣкоторыя познания о Богѣ, согласныя съ истиною, ясно говоритъ апостоль Павелъ: *разумное Божіе явлъ есть въ нихъ* (т. е. въ язычникахъ): *Богъ бо явилъ есть имъ. Невидимая бо Его отъ созданія міра, твореньми помышляема, видима суть, и присносущная сила Его и Божество* (Рим. 1, 19).

20), такъ что, по сему самому, язычники, не познавшіе симъ способамъ Бога, какъ говоритъ тотъ же Апостоль, *безотвѣтны* ¹⁾).

§ 15. Недостаточность естественнаго способа богопознанія.

Впрочемъ, съ самаго времени паденія человѣка, естественный способъ богопознанія сдѣлался весьма недостаточнымъ къ тому, чтобы сообщать людямъ истинное и полное богопознаніе. Ибо поврежденіе проникло всю природу человѣка, затмило въ немъ черты образа Божія, помрачило его разумъ и богоначертанное въ немъ понятіе о Богѣ, и уклонило его отъ истины ко лжи и заблужденію. Въ семъ несомнѣнно удостовѣряетъ насъ исторія. Понятія о Божествѣ, какія были у людей, предоставленныхъ однимъ собственнымъ силамъ въ дѣлѣ богопознанія, — двухъ родовъ: а) народныхъ, б) философскія. а) Народныя понятія были во все времена, съ одной стороны, крайне разнообразны до противорѣчія, а съ другой — крайне недостаточны и нелѣпы. Мысль о единствѣ Божиемъ почти совсѣмъ была потеряна у древнихъ народовъ и замѣнена вѣрованіемъ въ боговъ многихъ (политеизмъ). Люди боготворили всякаго рода сотворенныя существа, такъ что, какъ прекрасно сказалъ нѣкто, все у нихъ было богомъ, кромѣ одного Бога ²⁾. Одни воздавали божескую честь свѣтиламъ небеснымъ (сабеизмъ); другіе боготворили стихіи и произведенія земли (фетишизмъ); третьи — животныхъ, звѣрей и даже гадовъ (zoolatRIA); четвертые — людей, знаменитыхъ дѣлами или умомъ, благодѣяніями или злодѣяніями (anthropolatria); пятые — добрыхъ и злыхъ духовъ (daemonolatRIA); шестые — отвлеченныя понятія, представленные въ символическихъ изображеніяхъ — славу, счастье, богатство, добродѣтель, даже различныя страсти и пороки. Образованнѣйшими народами древности почитаются Греки и Римляне: но у нихъ видимъ частію смѣсь всехъ родовъ идолопоклонства, и господствующій былъ обожаніе людей — Юпитера съ подчиненными богами: и это были безпутнѣйшія и безнравственнѣйшія существа, олицетворенныя страсти и пороки, какъ изображаютъ ихъ сами языческіе писатели ³⁾. Поелику же отъ понятій о божествѣ зависятъ въ религіи и богослуженіе и нравственность людей: то сообразно съ тѣмъ, религіозные обычаи и обряды

¹⁾ Руководствуясь естественнымъ способомъ богопознанія, разумъ нашъ восходитъ къ оному, какъ обыкновенно говорятъ, тремя путями: 1) *путемъ причинности* (via causalitatis), когда совершенства, примѣчаемая въ тваряхъ, приписываетъ Творцу (напр. Ис. 93, 9); 2) *путемъ отрицанія* (via negationis), когда несовершенства, свойственныя тварямъ, отрицаетъ отъ Творца (напр. Числ. 23, 19); 3) *путемъ превосходства* (via eminentiae), когда совершенства, приписываемыя Богу, возвышаетъ въ безконечную степень. ²⁾ Боссюеть. ³⁾ Гезіудъ, Гомеръ, Овидій въ своихъ превращеніяхъ.

у язычниковъ были крайне нелѣпыя, суевѣрные, безстыдные и часто безчеловѣчныя и звѣрскіе, какъ напр. принесеніе людей въ жертву. Подобнымъ образомъ и нравственность народа, руководимая примѣромъ таковыхъ мнимыхъ боговъ, должна была быть и дѣйствительно была безупутная и развращенная. б) Понятія о Богѣ мудрецовъ и философвъ, хотя въ нѣкоторой мѣрѣ были лучше, однакоже далеко несовершенны, несогласны между собою и часто погрѣшительны. Исторія философіи рѣшительно подтверждаетъ то, что сказалъ Цицеронъ: «нѣтъ ни одной нелѣпости, кою бы не учили философы». Языческіе мудрецы древности частію содержали тѣ самыя вѣрованія, какія были у народа, частію прибавляли къ нимъ новыя заблужденія. Иные впадали въ пантеизмъ, признававшій все за Бога: другіе въ матеріализмъ, отвергавшія бытіе всего духовнаго; иныя въ дуализмъ, допускавшія два начала — доброе и злое; иныя въ сомнѣніе обо всемъ, и даже въ безбожіе. Лучшіе изъ мудрецовъ хотя приходили къ лучшимъ понятіямъ, но сами колебались и сомнѣвались и обнаруживали ясно недостаточность собственныхъ силъ въ дѣлѣ богопознанія и необходимость высшей помощи ¹⁾). Новѣйшіе мудрецы хвалятся, что разумъ теперь усовершенствовался и можетъ самъ собою удовлетворительно познать Бога. Но это совершенно несправедливо. Только тѣ изъ новѣйшихъ лучше философствуютъ, которые заимствуютъ свои понятія изъ Откровенія, а другіе, и самыя знаменитые, повторяютъ тѣже заблужденія, только въ новомъ видѣ, какія были въ древности (напр. особенно пантеизмъ). А такимъ образомъ оцѣтъ и исторія ясно оправдываютъ то, что сказалъ о языческомъ мірѣ св. апостолъ Павелъ: *разумѣвше Бога, не яко Бога прославиша или благодариша, но осуетишася помышленіи своими, и омрачися неразумное ихъ сердце: глаголющеся быти мудри, обзюродѣша, и измѣниша славу нетлѣннаго Бога въ подобіе образа тлѣнна чловѣка и птицъ и четвероногъ и гадъ* (Рим. 1, 21 — 23).

§ 16. Способъ богопознанія сверхъестественный.

Итакъ возможность истиннаго богопознанія должна имѣть другое, надежнѣйшее основаніе, и необходимъ чловѣку сверхъестественный способъ къ познанію Бога. Сей способъ и дарованъ намъ: это — откровеніе Бога сперва чрезъ пророковъ, а потомъ чрезъ самого воплощеннаго Сына Божія — Спасителя нашего Иисуса Христа и Духа Святаго: *многочастны и многообразны древле Богъ глаголавый отцевъ во пророцѣхъ,*

¹⁾ Valde optandum, ut aliunde lux major adfulgeat. *Socrat.* Necesse est expectare, donec discatur. *Plato.*

въ послѣдокъ днѣи сихъ глагола намъ въ Сынъ (Евр. 1, 1, 2). *Бога никтоже видѣ нигдѣже. Единородный Сынъ, сый въ лоно Отчи, Той исповѣда* (Іоан. 1, 18). *Вѣры, яко Сынъ Божій прииде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго* (1 Іоан. 5, 20). *Намъ Богъ открылъ есть Духомъ своимъ: Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10).

§ 17. Свойства откровеннаго богопознанія.

Познаніе о Богѣ, сообщаемое намъ способомъ сверхъестественнымъ — чрезъ откровеніе Сына Божія и Духа Святаго,

а) есть несомнѣнно истинное и неложное: ибо Іисусъ Христосъ говоритъ о себѣ: *Азъ есмь истина* (Іоан. 14, 6), равно какъ и Духъ Святой, вѣщавшій чрезъ пророковъ и апостоловъ, есть *Духъ истины* (Іоан. 14, 17); а изъ источника истины можетъ проистекать только истина;

б) есть совершенное и единственное, какое только нужно для человѣка въ настоящемъ его состояніи; оно совершенно достаточно къ истинному благу и вѣчному спасенію нашему, и способно удовлетворить всѣмъ высшимъ потребностямъ нашего духа: разуму доставить свѣтъ, волѣ — силу, сердцу — покой. Впрочемъ при этомъ

в) имѣеть предѣлы, которыми ограничивается и отличается отъ будущаго познанія о Богѣ, общаемаго намъ въ другой жизни. Предѣлы сіи апостоль Павелъ опредѣляетъ такъ: *видимъ нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нынѣ разумью отчасти, тогда же познаю, якоже и познанъ быхъ* (1 Кор. 13, 12); *върою ходимъ, а не видѣнемъ* (2 Кор. 5, 7). Такимъ образомъ, настоящее наше познаніе о Богѣ а) есть *частное*, а не *цѣлое*, въ сравненіи съ тѣмъ, какое будетъ дано намъ въ вѣчности, когда *еже отъ части, упряднится*, и мы познаемъ Бога полнѣе — *узримъ Его, якоже есть* (1 Іоан. 3, 2); б) есть не *совсѣмъ* ясное, поелику есть познаніе чрезъ *въру*, тогда какъ въ жизни будущей *въра упряднится* и будетъ *видѣніе*, или непосредственное *созерцаніе* Бога лицомъ къ лицу.

§ 18. Имена Божія, какъ начала для составленія нѣкотораго понятія о Богѣ.

Чтобы составить нѣкоторое понятіе о существѣ Божіемъ, прежде всего естественно обратиться къ именамъ, какія Божественное Откровеніе приписываетъ Богу; и при томъ для сей цѣли нужно обратить вниманіе собственно на тѣ имена, которыя выражаютъ не только частныя

свойства Божіи, но самое существо Божіе. Таковы, по мнѣнію св. Григорія Богослова и св. Іоанна Дамаскина ¹⁾,

1) *Иегова*, יהוה которымъ Богъ особенно самъ называлъ Себя: *Я Иегова, сіе Мое имя* (Исаи 42, 8), и *Егье* יהוה, по-славянски *Сый*. Сіе имя самъ Богъ открылъ Моисею, сказавъ о немъ: *сіе Мое имя есть вѣчное* (Исх. 3, 13—15). Оба сіи многознаменательныя имена имѣють одно значеніе: означаютъ *существо* или *бытіе*, но бытіе по преимуществу, вѣ въсѣхъ предѣловъ, безконечное и совершеннѣйшее, самобытное и независимое, вѣчное и неизмѣняемое. По изъясненію св. Іоанна Дамаскина, имя *Сый* выражаетъ, что существо Божіе есть какъбы нѣкая пучина бытія безконечная, и безпредѣльная; а по словамъ св. Григорія Богослова, означаетъ, что Богъ есть безпредѣльное и безконечное море сущности, превышающее всякую мысль о времени и природѣ. Слѣдовательно сіи имена даютъ намъ понятіе о *сущности* Божіей.

2) Въ Новомъ Заветѣ усваивается Богу наименованіе *Духа*. *Богъ есть Духъ* (Іоан. 4, 24); *Господь Духъ есть* (2 Кор. 3, 17). Сіе слово выражаетъ не только *сущность*, но и *жизнь* Божію. Совокупивъ значеніе сихъ наименованій вмѣстѣ, мы можемъ составить слѣдующее понятіе о Богѣ: »Онъ есть Духъ, обладающій безконечною и совершеннѣйшею сущностію, безконечною и совершеннѣйшею жизнью.« Къ сему понятію о Богѣ въ Его существѣ священное Писаніе присоединяетъ еще черты, опредѣляющія Его въ Его дѣятельности, повсюду изображая Его Творцемъ и Промыслителемъ вселенной. Такимъ образомъ болѣе полное понятіе о Богѣ будетъ слѣдующее. »Онъ есть Духъ, обладающій безконечною и совершеннѣйшею сущностію и жизнью, Творецъ и Промыслитель вселенной.

§ 19. Раздѣленіе ученія о свойствахъ Божіихъ.

Изъ свойствъ Божіихъ нѣкоторыя принадлежать сущности Его, другія — жизни его, а иныя — той и другой совокупно. Итакъ, рассуждая о свойствахъ Божіихъ, должно сказать: а) о свойствахъ сущности Божіей, б) о свойствахъ жизни Божіей, в) о свойствахъ, принадлежащихъ совокупно сущности и жизни Божіей.

¹⁾ Слово св. Григорія Назіанз. 36 на св. Пасху: Изложен. православ. вѣры Кн. 1. Гл. IX. (по Русск. перев.). Другія имена Божіи, употребляемыя въ св. Писаніи и выражающія частныя свойства Божіи, слѣдующія אל, אלות, ית, אדוכי, אדוכי, עלין, שר.

1) О свойствахъ сущности Божіей.

§ 20. Свойства сущности Божіей.

Какъ Духъ, обладающій сущностію безконечною и совершеннѣйшею, Богъ есть Существо: 1) простѣйшее и чистѣйшее, 2) самосущее и независимое, 3) вездѣприсущее, 4) вѣчное, 5) неизмѣняемое.

§ 21. Простота.

Богъ есть Существо простѣйшее и чистѣйшее. Простота или чистота сущности Божіа состоитъ а) въ томъ, что въ Богѣ нѣтъ никакой вещественной сложности, что Онъ есть бытіе совершенно безтѣлесное и никакимъ чувствамъ не подлежащее. Сіе самое утверждаетъ священное Писаніе, когда называетъ Бога *Духомъ* (Іоан. 4, 24), *нетлнымъ* (1 Тим. 1, 17. Рим. 1, 23), *невидимымъ* (тамъ же 1, 20), такъ что не возможно видѣть лице Его: *не бо узритъ человекъ лице Божіе, и живъ будетъ* (Исх. 33, 20. Іоан. 1, 18). Предостерегая людей отъ грубыхъ чувственныхъ понятій о Богѣ, оно говоритъ: *не должны есмь непщевати подобно быти Божество злату, или серебру, или камени художнѣ начертану и смышленію человекъу* (Дѣян. 17, 29). Если же Богъ называется *свѣтомъ* или *огнемъ* (1 Іоан. 1, 5. Евр. 12, 29. Втор. 4, 24. 9, 3): то сими названіями выражается не то, чтобы существо Божіе было въ самомъ дѣлѣ свѣтъ или огонь, а внушается опять мысль о чистотѣ сущности Божіа, по которой оно подобно самому чистѣйшему предмету, какой только мы знаемъ на землѣ — свѣту, и не терпитъ ничего нечистаго, какъ огонь. Равнымъ образомъ, явившійся Іліа *во гласъ глада тонка* (въ тихомъ вѣяніи вѣтра, 3 Цар. 19, 12,) Богъ показалъ не существо свое, а только тихость и кротость свою къ грѣшникамъ, которыхъ Іліа, по своей пламенной ревности, хотѣлъ погубить голодомъ. Само собою разумѣется, какъ должно понимать и тѣ мѣста Писанія, гдѣ Богу приписываются члены и дѣйствія человѣческія. Это (антропоморфизмъ) — человѣкообразность, и имѣетъ богоприличннй смыслъ. »Если приписывается Богу что нибудь тѣлесное, то сіе говорится символически и имѣетъ высшій разумъ,« говоритъ св. Дамаскинъ ¹⁾.

Впрочемъ б) простота сущности Божіа состоитъ не только въ исключеніи всякой вещественной сложности, но и въ томъ, что оно не допускаетъ никакого сложения умственного. Въ Богѣ нѣтъ рода и разности видовъ, нѣтъ случайныхъ принадлежностей, и вообще нѣтъ въ Немъ

¹⁾ Излож. вѣры. Кн. 1, глава XI.

дѣйствительной раздѣльности свойствъ, и только мы, по слабости ума своего, различаемъ въ Немъ разныя свойства, а самъ Онъ есть совершенное единство и тождество, чистѣйшій и простѣйшій Духъ. «Божество просто и несложно, говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ; итакъ, если несозданность, безначальность, безтѣлесность, безсмертіе, вѣчность, благость, зиждительную силу и подобныя симъ свойства въ Богѣ назовемъ существенными отличительными признаками: то Божество, какъ составленное изъ столь многихъ свойствъ, будетъ не просто, но сложно; а это утверждать есть крайнее нечестіе. Все сіе должно принимать вообще о всемъ Божествѣ, и притомъ тождественно и просто, и нераздѣльно и совокупно» ¹⁾).

Духъ есть Богъ, и иже кланяется Ему, духомъ и истинною достоинъ кланяться (Іоан. 4, 24). Богъ есть свѣтъ и чище свѣта; слѣдовательно, кто желаетъ приближаться къ Нему мыслями, желаніями и дѣлами, долженъ быть и самъ свѣтовиденъ. *Богъ есть огнь подалей*: должно служить Ему съ благоговѣніемъ и страхомъ (Евр. 12, 28).

§ 22. Независимость.

Богъ есть Духъ самосущій или незавиенмый. Независимость существа Божія состоитъ въ томъ, что Богъ какъ бытіе свое, такъ и совершенства свой имѣетъ Самъ отъ Себя, и потому бытіе Его есть необходимое, и Онъ не быть не можетъ. Сіе свойство и самый разумъ требуетъ предположить въ Богѣ, какъ отличительнѣйшій характеръ бытія Его — поелику онъ въ ряду существъ случайныхъ и зависящихъ не можетъ успокоиться, но ищетъ за предѣлами ихъ существа необходимаго и независимаго: — а равно и въ священномъ Писаніи оно приписывается Богу весьма ясно. Показывая Израильтянамъ, не рѣдко впадавшимъ въ идолопоклонство, безконечное превосходство бытія своего предъ скуднымъ существованіемъ идоловъ, заимствованнымъ отъ художниковъ, Богъ говоритъ: *да увѣсте и увѣруете Ми, и уразумѣете, яко Азъ есмь: прежде Мене не бысть иль Богъ, и по Мии не будетъ* (Исаіи 43, 10). *Сице глаголетъ Богъ Израилевъ: Азъ первый и Азъ по силѣ, кромь Мене ильсть Бога. Кто якоже Азъ?* (Ис. 44, 6. 7). Спаситель Іисусъ Христосъ учитъ, что Отецъ Его, равно какъ и Онъ Самъ, *имѣетъ животъ въ себѣ* (Іоан. 5, 26). Апостолъ Павелъ говоритъ, что Богу никто ничего не далъ: *кто разумъ умъ Господень? или кто совѣтникъ Ему бысть? или кто прежде даде Ему, и воз-*

¹⁾ Изл. вѣр. Кн. 1, гл. IX и X.

дается Ему? (Рим. 11, 34. 35.) и что Богъ ни въ чемъ не нуждается: *ни отъ рукъ человѣческихъ угождение пріемлетъ, требуя что, Самъ дая съемъ животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 25).

Никто не мечтай о себѣ и не полагайся на себя: все отъ Бога, такъ какъ и мы сами. Когда мы угождаемъ Богу, это для насъ важно и спасительно, а Богъ не теряетъ и не приобретаетъ ничего отъ нашихъ услугъ.

§ 23. Вездѣприсутствіе.

Богъ есть Духъ вездѣущій. Вездѣприсутствіе есть такое свойство бытія Божія, по которому Богъ не подлежитъ условіямъ пространства, и есть вездѣ. Сіе свойство Божіе съ одной стороны само собою открывается изъ того, что Богъ есть Существо простѣйшее и духовное, чуждое всякой сложности частей одна внѣ другой находящихся, и слѣдовательно не можетъ ограничиваться или заключаться въ какомъ либо пространствѣ; а съ другой стороны ясно утверждается священнымъ Писаніемъ. Такъ премудрый Соломонъ исповѣдуетъ въ своей молитвѣ къ Богу: *небо и небо небесе не довляютъ Тебѣ* (3 Цар. 8, 27). Самъ Богъ говорить о Себѣ чрезъ пророка Іеремію: *Богъ приближайся Азъ есмь, а не Богъ издалеча. Аще утаится кто въ сокровенныхъ, и Азъ не узрю ли его? рече Господь. Еда небо и землю не Азъ наполняю* (Іер. 23, 23. 24)? Особенно ясно изображаютъ это свойство слова Псалмопѣвца: *камо пойду отъ Духа Твоего, и отъ лица Твоего камо бѣжу? Аще възду на небо, Ты тамо еси: аще сниду во адъ, тамо еси: аще возму криль мои рано и вселюся въ послѣднихъ моря, и тамо бо рука Твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница Твоя* (Псал. 137, 7—10).

Образъ вездѣприсутствія Божія непостижимъ для насъ, заключенныхъ въ предѣлахъ пространства. Впрочемъ само собою разумѣется, что, называя Бога вездѣущимъ, мы не то разумѣемъ, будто бы Богъ былъ разлитъ по всему пространству міра и находился въ различныхъ частяхъ онаго по частямъ, но утверждаемъ симъ, что для Него вовсе нѣтъ пространства и протяженія, что для Него все возможное пространство, какое только воображеніе наше можетъ представить въ мірѣ и внѣ міра, есть не болѣе, какъ одна точка, не имѣющая никакого протяженія. Святой Іоаннъ Дамаскинъ говоритъ: *надобно знать, что Богъ не имѣетъ частей, весь находится вездѣ, и всецѣло, — не частію какою въ извѣстной части пребываетъ, раздѣляясь подобно тѣламъ, но весь во всемъ, и весь выше всего* ¹⁾.

¹⁾ Излож. Прав. вѣр. кн. 1, гл. XIII.

Господь вездѣ: слѣдовательно должно предзрѣть Его предъ собою выну (Пс. 15, 8. 9). Это самое надежное средство ходить неуклонно путемъ добрымъ и не колебаться въ живомъ упованіи на Него. *Аще пойду посредаь стныи смертныи, не убоюся зла, яко Ты со мною еси* (Пс. 22, 4).

§ 24. Вѣчность.

Богъ есть Духъ вѣчный или преносущный. Вѣчность Божія состоитъ въ томъ, что Богъ не имѣетъ ни начала, ни конца бытія своего, и что бытіемъ своимъ Онъ обладаетъ безъ всякихъ условій времени. Сіе свойство, само собою явствуя изъ понятія о независимости существа Божія, утверждается весьма многими мѣстами священнаго Писанія. Здѣсь называется Онъ живущимъ во вѣки: *клянуся десницею Моею и реку: живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40); Богомъ вѣчнымъ: *и нынѣ не уразумѣлъ ли еси, ни ли слышалъ еси? Богъ вѣчный, Богъ устроившій концы земли не взлечетъ, ниже утрудится* (Исаіи 40, 28); Царемъ вѣчнымъ: *Господь Богъ истиненъ есть: той Богъ живушій и Царь вѣчный* (Іер. 10, 10), существъ въ родъ и родъ, отъ вѣка и до вѣка: *Господи, приближище былъ еси намъ въ родъ и родъ. Прежде даже горами не быти и создатися земли и вселенный, отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Пс. 89, 2. 3); называется первымъ и послѣднимъ, который былъ, есть и будетъ: *Азъ Богъ первый и въ грядущи Азъ есмь* (Исаіи 41, 4). *Азъ первый и Азъ послѣдній* (Исаіи 44, 6); *святъ, святъ, святъ Господь Вседержитель, иже бѣ и сый и грядый* (Апок. 4, 8). Наконецъ святой Апостоль называетъ Его *единымъ имѣющимъ безсмертіе* (1 Тим. 6, 16). Пбо хотя безсмертіе даровано Богомъ и сотвореннымъ отъ Него разумнымъ тварямъ: но ихъ безсмертіе есть заимствованное, и простирается только въ одну сторону ихъ бытія, т. е. онѣ не имѣютъ только конца бытія своего, а начало имѣютъ (a parte post), но Богъ ни начала ни конца не имѣетъ (a parte ante et a parte post).

Какъ вездѣприсутствіе Божіе есть не разлитіе существа Божія по всему пространству, а отрицаніе отъ него всѣхъ формъ пространства: такъ и вѣчность Божія состоитъ не въ томъ только, что Богъ не имѣетъ ни начала ни конца бытія своего, но и въ томъ, что для Него нѣтъ никакихъ формъ времени, нѣтъ ни прежде ни послѣ, ни завтра ни вчера, а только одно непрерывное нынѣ. Онъ обладаетъ всѣмъ бытіемъ своимъ не по частямъ, не преемственно, а объемлетъ оное вдругъ, какъ настоящее и присущее. Для нашего представленія, заключеннаго въ

формы времени, это неостижимо; впрочемъ достаточно утверждаетъ и объясняетъ сіе Псалмопѣвецъ, говоря: *тысяча лѣтъ предъ очима твоима, Господи, яко день вчерашній, иже мимо иде, и стража ночная* (Пс. 89, 5); и апостоль Петръ: *день единъ предъ Господемъ, яко тысяща лѣтъ, и тысяща лѣтъ, яко день единъ* (2 Пет. 3, 8).

Вѣчень и приспосуженъ Богъ: слѣдовательно твердо и неложно упованіе, возложенное на Него. Ищи только вѣчнаго, а не временнаго; стремись къ безсмертному, а не къ тому, что таѣнно и минутно, и не полагайся на того, чья жизнь какъ паръ, какъ дымъ, какъ цвѣтъ сельный.

§ 25. Неизмѣняемость.

Богъ есть Духъ неизмѣняемый. Неизмѣняемость Божія состоитъ въ томъ, что Богъ непричастенъ никакимъ переменамъ или переходамъ изъ одного вида бытія въ другой, а есть всегда единъ и тотъ же. Сіе свойство Божіе находится въ тѣснѣйшей связи съ вседѣйствіемъ и вѣчною Божіею: ибо если Богъ вседѣ, и обладаетъ совершеннѣйшимъ бытіемъ своимъ не преемственно, а всемъ вдругъ: то какъ Онъ можегъ измѣняться, или переходить изъ одного состоянія въ другое? Между-тѣмъ и самъ Богъ свидѣтельствуетъ о семъ свойствѣ бытія своего, когда говоритъ: *Азъ Господь Богъ вашъ, и не измѣняюся* (Мал. 3, 6). Въ другомъ мѣстѣ въ священномъ Писаніи говорится: *не яко человекъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ человеческій измѣняется: Той глаголаше, не сотворитъ ли? речеть, и не пребудетъ ли?* (Числ. 23, 19) *Въ началъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса. Та погибнуть, Ты же пребываеши, и вся яко риза обветшаютъ, и яко одежду свѣши я, и измѣняются. Ты же тойжде еси, и лѣта Твоя не оскудѣютъ* (Пс. 104, 26. 27). Апостоль Іаковъ свидѣтельствуетъ, что у Него нѣсть прѣмѣненіе или предложенія стѣнь (Іак. 1, 17).

Неизмѣяемости Божіей не нарушаегъ твореніе. Ибо твореніе произошло не внутри существа Божія, а внѣ, и притомъ оно произведено по вѣчному же намѣренію и опредѣленію Божію, — потому что для Бога нѣтъ времени, а только явилось во времени, — потому что это есть необходимая форма всего сотвореннаго. Равнымъ образомъ и тѣ мѣста Писанія, гдѣ Богъ представляется *раскаевающимся* (Быт. 6, 6. 4 Цар. 15, 11), не доказываютъ измѣяемости Божіей. Онѣ выражаютъ только высшую степень негодованія Божія на злыхъ людей за крайнее развращеніе ихъ.

Итакъ на единого Бога только можно полагаться, и Ему единому должно служить и угождать всею душою. Онъ единъ неизмѣненъ вѣчно, а всѣкъ человекъ ложь. Какъ самъ Богъ непреложенъ, такъ и отъ насъ требуетъ постоянства. Не будемъ колебаться то на десное, то на шеее. *Безумень яко лука измѣняется.*

2) О свойствахъ жизни Божіей.

§ 26. Жизнь Божія.

Богъ не только есть Существо, обладающее совершеннѣйшимъ бытіемъ или сущіюстію, но и Духъ, обладающій совершеннѣйшею жизнью. Священное Писаніе повсюду исповѣдуетъ Бога живымъ. Такъ Богъ самъ часто клянется своею жизнью: *живу Азъ, глаголетъ Господь, не хочу смерти грѣшника* (Иез. 33, 11. 27. 17, 16. 19). *Клянуся десницею Моею и реку: живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40), и на жизнь свою указываетъ какъ на самое сильное доказательство Божества, а недостаткомъ жизни яеннѣйшимъ образомъ обличаетъ лживость бездушныхъ и мертвыхъ боговъ языческихъ: *дѣла умодѣльниковъ вся сія: Господь же истиненъ есть, той Богъ живущій* (Иер. 10, 9. 10. Псал. 113, 11 — 15). Псаломщевецъ взываетъ къ Богу: *возжада душа моя къ Богу крѣпкому живому; сердце и плоть моя возрадовастася о Бозъ живъ* (Пс. 41, 3. 83, 3), и называетъ Его *источникомъ живота* (Пс. 35, 10). Апостолъ Павелъ говоритъ: *обратитесь къ Богу отъ идолъ, работати Богу живу и истину* (1 Сол. 1, 9).

§ 27. Свойства жизни Божіей.

Жизнь Божія проявляется 1) совершеннѣйшимъ умомъ, 2) совершеннѣйшею волею.

а) Объ умѣ Божіемъ.

§ 28. Умъ Божій.

Священное Писаніе весьма ясно усвояетъ Богу разумъ. Оно называетъ Его Богомъ разумовъ: *Богъ разумовъ Господь* (1 Цар. 2. 3); приписываетъ Ему премудрость и разумъ: *у Него премудрость и сила, у Того совѣтъ и разумъ* (Іов. 12, 13), и начало всякаго разума и вѣдѣнія: *Господь даетъ премудрость, и отъ лица Его познаніе и разумъ* (Прит. 2, 6).

§ 29. Предметы вѣдѣнія Божія.

Предметъ вѣдѣнія Божія въ особенности есть:

а) Самое существо Божіе: *Духъ Божій вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10).

б) Все существующее. Именно, Богъ знаетъ порядокъ міра физическаго: *Самъ поднебесную всю надзираетъ, вѣдый лже на земли, вся лже сотвори, вѣтровъ вѣсь и водъ мѣру* (Іов. 28, 24); *исчисляй множество звѣздъ и всѣмъ имъ имена нарицай* (Пс. 146, 4), — и притомъ даже до малѣйшихъ подробностей: *не пль ли птицъ цѣнятся пльязема двѣма? и ни едина отъ нихъ нѣсть забвена предъ Богомъ: но и власи главы вашей вси изочтени суть* (Лук. 12, 6, 7); и вещи самыя сокровенныя: *кагъ адъ предъ Нимъ, и нѣсть покрывала пагубъ* (Іов. 26, 6); *Той открываетъ глубокая и сокровенная, свѣдый суцая во тѣмъ* (Дан. 2, 22). Знаетъ порядокъ міра нравственнаго: *предъ очима Божиима пути мужа, вся же теченія его назираетъ* (Прит. 5, 21); *на всякомъ мѣстѣ очи Господни смотряють злыя же и благія* (Прит. 15, 3), и притомъ до малѣйшихъ подробностей и до самыхъ сокровенныхъ движеній нашего духа: *Господи, предъ Тобою все желаніе мое, и воздыханіе мое отъ Тебе не утаися* (Пс. 37, 10). *Очи Господни тѣмами тѣмъ кратъ свѣтлѣйшии солнца суть, прозирающии вся пути чловѣчскія и разсмотряющии въ тайныхъ мѣстѣхъ* (Сир. 23, 27). Особенно же разительно изображаетъ вѣдѣніе Божіе съ сей стороны Псалмопѣвецъ въ 138 псалмѣ: *Господи, испысилъ мя еси и позналъ мя еси. Ты позналъ еси съданіе мое и возстаніе мое. Ты разумѣлъ еси помышленіе мое издалечѣ. Стезю мою и уже мое Ты еси испыдовалъ, и вся пути моя провидѣлъ еси. Не утаися кость моя отъ Тебе, юже сотворилъ еси въ тайнѣ. Несодѣланное мое видѣсте очи Твои, и въ книзь Твоей вси напишутся* (ст. 1. 2. 3. 15. 16). Знаетъ все прошедшее: ибо Богъ есть Судія міра, имѣющей воздать каждому по дѣламъ (Рим. 2, 6. 16. 1 Кор. 4, 5); знаетъ настоящее: *вѣсть бо Отецъ вашъ небесный, яко требуете всѣхъ сихъ* (Мат. 6, 32); и будущее, чему служатъ доказательствомъ пророчества, въ точности исполнившіяся и исполняющіяся, такъ что Самъ Богъ указываетъ на сіе, какъ на самый ясный признакъ Божества своего, отличающій Его отъ ложныхъ боговъ языческихъ. *Возвѣстите намъ грядущая напоследокъ, и увѣрны, аще божи есте* (Исаія 41, 22. 23). Наконецъ знаетъ все возможное: *нарицаетъ несущая, яко суцая* (Рим. 5, 17); и будущее условное: *горе тебѣ Хоразине, горе тебѣ Вивсаудо, яко аще въ Тирь и Сидонь быша силы были, бывшія въ васъ, древе убо во вретницъ и пепель покаялися быша* (Мат. 11, 21, см. еще Іер. 38. 1 Цар. 23). А такимъ образомъ умъ Божій есть *всевѣдущій*.

§ 30. Образъ вѣдѣнія Божія.

Поелику Богъ существуетъ внѣ предѣловъ времени: то вѣдѣніе Его есть *простѣйшее*, т. е. Онъ все знаетъ не одно прежде или послѣ другаго, а вдругъ, въ одномъ дѣйствіи, такъ что и самое будущее для Него есть предметъ не предвѣдѣнія, а простаго вѣдѣнія, какъ настоящее, и слѣдовательно всѣ вопросы и недоумѣнія касательно отношенія вѣдѣнія Божія къ будущимъ свободнымъ дѣйствіямъ разумныхъ существъ, симъ сами собою рѣшаются. Далѣе, поелику Богъ есть Существо чистѣйшее и внѣ всѣхъ формъ пространства: то вѣдѣніе Его *непосредственное*, т. е. Онъ знаетъ не чрезъ чувства, не чрезъ понятія, не чрезъ умозаключенія, не чрезъ идеи, а знаетъ все какъ есть, созерцаетъ самыя сущности вещей: *Нѣсть таарь не явлена предѣ Нимъ, вся же нага и объявлена предѣ очима Его* (Евр. 4, 13).

Вотъ истина, съ одной стороны самая утѣшительная для чело-вѣка, а съ другой — весьма страшная! Утѣшительно то, что Богъ знаетъ всѣ наши нужды, всѣ немощи и скорби, всѣ мысли и об-вѣты сердечныя, и очи Его всегда и вездѣ видятъ притекающихъ къ Нему, уши Его всегда и вездѣ слышатъ молитвы ихъ. Но и страшно то, что Онъ испытуетъ сердца и утробы. Не утаятся отъ Него и все худое, что бываетъ у насъ въ тайнѣ сердца. Не обманемъ мы Его лицемѣріемъ. Страшно заставлять чистѣйшія свѣта очи Господни зрѣть наши скверны!

б) О волѣ Божіей.

§ 31. Воля Божія.

Обладая совершеннѣйшимъ умомъ, Богъ обладаетъ и совершеннѣйшею волею. Священное Писаніе во многихъ мѣстахъ говоритъ о волѣ Божіей: *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся, елика восхотѣ, сотвори* (Псал. 13, 41). *Въ Немъже и наслѣдницы сотворихомся; прежде наречени бывше по прозрѣнію Божію, всѣ дѣйствующаго по совѣту воли своея* (Еф. 1, 41). *Богъ всѣмъ челоукомъ хочетъ спасти, и въ разумъ истины прійти* (1 Тим. 2, 4).

§ 32. Сама въ себѣ и въ своихъ дѣйствіяхъ.

Воля Божія сама въ себѣ а) *вѣчна*, какъ вѣчно бытіе Его, и Его хотѣнія не начинаются и не оканчиваются; поему святой Апостолъ говоритъ, что мы предназначены ко спасенію *прежде сложеній міра* (Еф. 1, 4), и *прежде лѣтъ вѣчныхъ* (2 Тим. 1, 9); б) *неизмѣнима*, какъ неизмѣнимо бытіе Божіе, и чего однажды хочетъ Богъ, того всегда хочетъ: *совѣтъ Господень во вѣки пребываетъ* (Првт. 19, 21): *небо и земля мимоидутъ, слова же Моя не мимоидутъ*

(Мат. 24, 35); в) *проста и едина*, ибо основывается на простѣйшемъ и совершеннѣйшемъ вѣдѣніи Божиѣмъ, которое все объемлетъ вдругъ и непосредственно; почему нѣтъ въ ней послѣдовательности и сложности актовъ, какъ у насъ, нѣтъ степеней, но воля Его есть вмѣстѣ и дѣло. Что же касается до *дѣйствій* воли Божіей, то ихъ, по отношенію къ намъ и къ нашему понятію, можно раздѣлить а) на *безусловныя*, когда Богъ хочетъ чего нибудь, и хотѣніе свое приводитъ въ исполненіе безъ всякихъ условій, напр. вохотѣлъ сотворить міръ, и сотворилъ; б) *условныя*, когда Богъ хочетъ, чтобы что либо зависѣло отъ извѣстныхъ условій, напр. хочетъ, чтобы спасеніе человѣковъ зависѣло отъ вѣры въ Иисуса Христа; в) *прямыя* или *положительныя*, когда Богъ прямо и рѣшительно хочетъ чего либо, напр. добра; и г) *непрямыя* или *отрицательныя*, когда только не прешагтвуетъ и попускаетъ чему либо, напр. Апостолъ говоритъ: *предаде ихъ въ неускусенъ умъ творити неподобная* (Рим. 1, 28).

§ 33. Главный характеръ воли Божіей — любовь.

Воля Божія въ своей сущности есть не что иное, какъ чистѣйшая и совершеннѣйшая любовь. Почему въ священномъ Писаніи слова *Θεὸς* и *βούλη τοῦ Θεοῦ* тождественны съ словами *χάρις* и *ἀγάπη*; напр. въ Евангеліи Іоанна 6, 39 и Луки 7, 30 — основаніемъ спасенія нашего называется воля и совѣтъ Божій: *се есть воля пославшаго Мя, да все, еже даде Ми, не погублю отъ него. Фарисеи и законницы совѣтъ Божій отзерюша о себѣ, не крещиешя отъ него*; — а въ 3, 16 Евангелія Іоаннова говорится: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть...* Всего же яснѣе истина сія открывается изъ того, что апостолъ Іоаннъ Бога прямо называетъ *любовію*: *Богъ любви есть* (1 Іоан. 4, 8. 16).

§ 34. Предметъ воли Божіей.

Первый, необходимый и вѣчный предметъ любви Божіей есть безъ сомнѣнія самое существо Божіе, какъ высочайшее добро, совершенство и красота. Сіе утверждаетъ самъ Богъ въ священномъ Писаніи, когда называетъ Себя ревнивымъ: *Азъ есмь Господь Богъ твой, Богъ ревнитель* (Исх. 20, 5. Втор. 5, 9); *Богъ ревнивъ Господь Богъ твой посреди тебе* (Втор. 6, 15), и открываетъ, что Онъ славы своей никому не даетъ: *Азъ Господь Богъ, сіе Мое есть имя, славы Моя никому не дамъ, ниже добродѣтелей Моихъ истуканнымъ* (Исаіи 42, 8. 48, 11). Далѣе, по любви къ Себѣ Самому, Богъ любитъ, конечно, и

вѣ твари, поколику онѣ выражаютъ Его совершенства и возвѣщаютъ славу Его. И сія-то любовь была тою животворною силою, которая побудила Бога привести ихъ изъ ничтожества въ бытіе. Сію любовь Божию къ тварямъ священное Писаніе проповѣдуетъ всюду: *такъ возлюби Богъ міръ* (Іоанн. 3, 16)... *Богъ богатъ сый въ милости, за премногую любовь Свою, еуже возлюби насъ* (Еф. 2, 4).

§ 35. Свойства воли Божіей.

Воля Божія есть 1) всевятая, 2) всесвободная, 3) всемогущая, 4) премудрая, 5) всеблагая, 6) всеісправосудная, 7) истинная.

§ 36. Святость.

Высочайшая святость воли Божіей состоитъ въ томъ, что Богъ, какъ Самъ совершенно чуждъ всякаго зла и Ему свойственно единое добро, такъ и въ тваряхъ одобряетъ единственно то, что сообразно съ закономъ нравственнымъ, коего виновникомъ Онъ Самъ, и ненавидитъ все не сообразное съ нимъ. Священное Писаніе ясно учитъ, что Богъ святъ: *святъ, святъ, святъ, Господь Саваоѣ* (Ис. 6, 3); *святи будите, яко Азъ святъ есмь Господь Богъ вашъ* (Лев. 19, 2); что никто не святъ такъ, какъ Онъ: *нѣсть святъ, яко Господь, и нѣсть праведенъ, яко Богъ нашъ, и нѣсть святъ паче Тебе* (1 Цар. 2, 2); что Онъ не хочетъ и ненавидитъ беззаконіе: *яко не хотяи беззаконія Ты еси, не приселится къ Тебѣ лукавнуй, ниже будутъ беззаконницы предъ очима Твоима; возненавидѣлъ еси вся дѣлающія беззаконія* (Пс. 5, 5. 6); что Онъ даже не искушается зломъ: *Богъ нѣсть искушаемъ злымъ* (Іак. 1, 13), и что Онъ есть свѣтъ, и тмы въ Немъ нѣсть ни единыя (1-Іоан. 1, 5).

Святость Божія и насъ обязываетъ уподобляться Богу святостію и чистотою нравственнаго характера и жизни. *Будите совершенни, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть*, — требуетъ отъ насъ Спаситель.

§ 37. Свобода.

Высочайшая свобода воли Божіей состоитъ въ томъ, что Богъ не подлежитъ никакой необходимости и опредѣляется въ своихъ дѣйствіяхъ единственно Самъ собою, безъ всякихъ постороннихъ побужденій. Сіе доказываютъ слѣдующія мѣста Писанія: *вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли* (Пс. 134, 6). *Аще Самъ судилъ тако, кто есть рекій противу Ему? Самъ бо восхотѣ и сотвори* (Іов. 23, 13). *Вся сія, говоритъ Апостоль о благозатныхъ дарахъ.*

дѣйствуетъ одинъ и тойже Духъ, раздѣляя властію коемуждо, якоже хочетъ (1 Кор. 12, 11). Въ другомъ мѣстѣ тотъ же святой Апостоль представляетъ Бога дѣйствующимъ въ мірѣ такъ же свободно, какъ архитекторъ дѣйствуетъ по отношенію къ зданію, или скудельникъ по отношенію къ брению. *Еда речеть зданіе создавшему е, почто мя сотворилъ еси тако? Или не имать власти скудельникъ на брении отъ тогожде смышенія сотворити овъ убо сосудъ въ честь, овъ же не въ честь?* (Рим. 9, 20. 21.)

Итакъ вотъ самый лучшій отвѣтъ на большую часть вопросовъ, почему такъ или иначе что либо бываетъ въ мірѣ; почему тотъ богатъ, тотъ бѣденъ; тотъ имѣеть больше дарованій, тотъ меньше. Такъ угодно всесвѣтой волѣ Божіей. Читай притчу Спасителя о дѣлателяхъ въ виноградникѣ (Матѣ. гл. 20).

§ 38. Всемогущество.

Всемогущество воли Божіей состоитъ въ томъ, что Богъ приводитъ въ исполненіе все угодное Его святой и всесвободной волѣ, безъ всякаго затрудненія и препятствій. Священное Писаніе весьма часто говоритъ о всемогуществѣ Божіемъ. Оно учитъ, что для Бога все возможно: *вѣмъ, яко вся можеша, невозможно же Тебѣ ничтоже* (Іов. 42, 2); *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголь* (Лук. 1, 37); *не возможная у человекъ возможна суть у Бога* (Лук. 18, 27); и что Онъ все творитъ единымъ мановеніемъ воли своей и единымъ словомъ: *Богъ нашъ на небеси и на земли вся елика восхотѣ сотвори* (Пс. 113, 11); *Той рече и быша, повель и создашася* (Пс. 32, 9).

Не ослабѣвай ни въ какихъ обстоятельствахъ въ цюваніи на Бога; Онъ можетъ творити *вся по преизбыточествію, илже просиши или разумѣши* (Еф. 3, 20). Праведнику нечего бояться: *аще Богъ по насъ, кто на ны?* Благоговѣй предъ Богомъ и бойся Его, и смиряйся *подъ крѣпкую руку Его*.

§ 39. Премудрость.

Премудрость воли Божіей состоитъ въ томъ, что Богъ всегда проявляетъ свое всемогущество сообразно съ всесовершеннымъ своимъ разумомъ, и слѣдовательно избираетъ какъ цѣли самыя лучшія, такъ и средства для достиженія оныхъ самыя лучшія. Сіе утверждаетъ священное Писаніе, когда называетъ Бога *единымъ премудрымъ* (1 Тим. 1, 17), учитъ, что *разуму Его нѣсть числа* (Пс. 146, 5), что все сотворено Имъ премудро: *яко возвеличшася дѣла Твоя Господи, вся премудростію сотворилъ еси* (Пс. 103, 24), и удивляется гла-

блнвъ премудрости Божіей: о глубина богатства и премудрости и разума Божія; яко не испытани судове Его и не изслѣдовани путіе Его. Кто разумъ умъ Господень, или кто совѣтникъ Ему бысть? (Рим. 11, 33, 34.)

Въ рукахъ Господнихъ жребій твой: будь же увѣренъ, что Господь все ведетъ къ лучшему, и ведетъ самымъ лучшимъ образомъ; никогда не роши и не предавайся нетерпѣливости. Аще кто отъ васъ лишенъ есть премудрости, да проситъ отъ дающаго Бога всѣмъ не лицепріемнъ (Іак. 1, 5). Се благочестіе есть премудрость, а еже удалятися отъ зла есть вѣдѣніе (Іов. 28, 28).

§ 40. Благость.

Величайшая благость воли Божіей состоитъ въ томъ, что Богъ какъ Самъ въ себѣ есть высочайшее и безконечное добро и совершенство, такъ и тварямъ своимъ даруетъ столько добра и совершенства, сколько ограниченная ихъ природа вмѣститъ можетъ. Священное Писаніе всего болѣе прославляетъ благость Божию а) ко всему творенію: *благъ Господь всяческимъ, и щедроты Его на всѣхъ дѣльхъ Его* (Пс. 144, 9). *Онъ даетъ пищу всякой плоти* (Пс. 135, 25); *даетъ скотомъ пищу ихъ, и птицемъ врановымъ призывающимъ Его* (Пс. 146, 9); б) по отношенію вообще къ человѣку священное Писаніе называетъ Бога *Отцемъ* (Матв. 23, 9), отъ котораго *исходитъ всякое даініе благо, и всякъ даръ совершенъ* (Іак. 1, 17); *который даетъ намъ вся обильно въ наслажденіе* (1 Тим. 6, 17), и *который Сына своего не пощадъ, но за насъ всѣхъ предать есть Его* (Рим. 8, 32), *да явитъ презельное богатство благодати своея благостынею на насъ* (Еф. 2, 7); в) въ особенности по отношенію къ грѣшникамъ: *Онъ сіяетъ солнце свое на злыя и блایя, дождитъ на праведныя и неправедныя* (Матв. 5, 45). *Щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ и многомилостивъ* и проч. (Пс. 102, 8—13).

Должно такъ же часто благодарить Бога, какъ дышать. Неблагодарность и холодность къ Богу есть весьма тяжкій грѣхъ. Будь и ты *благъ ко всѣмъ, даже ко врагамъ, какъ Богъ благъ даже къ неблагодарнымъ и злымъ*. Во грѣхахъ не отчаявайся. Молись, кайся и отнущай, и получишь отнущеніе.

§ 41. Правосудіе.

Высочайшее правосудіе Божіе состоитъ въ томъ, что Богъ предписываетъ законы разумнымъ тварямъ, и строго наблюдая за исполненіемъ

онихъ, награждаетъ, или наказываетъ. Кромѣ понятія о святости Божіей и свидѣтельства совѣсти, ясно доказывающихъ, что Богъ есть нашъ Законодатель и Судія, сіе свойство Божіе раскрывается съ особенною силою въ священномъ Писаніи. Оно а) учитъ, что Богъ есть *единъ Законоположникъ нашъ* (Іак. 4, 12), *кого воля есть святость наша* (1 Сол. 4, 3); что Онъ *создалъ насъ на дѣла благая, яже прежде готова, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10), и указываетъ на данный намъ законъ *естественный: языцы, не имуща закона; естествомъ законная творять, иже являютъ дѣло законное написанное въ сердцахъ своихъ, спослушествующей имъ совѣсти* (Рим. 2, 14. 15), и *положительный-ветхий*, данный Израилю на Синаѣ, *новый*, пишемый благодатію Святаго Духа въ сердцахъ (Іер. 31, 33. Евр. 8, 8—11); каковъ *законъ святъ, и заповѣдь свята и праведна и блага* (Рим. 7, 12). Священное Писаніе б) открываетъ, что Богъ есть *праведный Судія нашъ* (2 Тим. 4, 3); что Онъ *праведенъ во всѣхъ путехъ своихъ* (Пс. 144, 17); *у Него нѣсть на лица зрѣніе* (Рим. 2, 11), и потому когда Онъ придетъ судить міръ, то *воздастъ комуждо по дѣлїямъ его* (Матѣ. 16, 27), — награду за добрыя дѣла: *кійждо еже аще сотворитъ благое, сіе прииметь отъ Господа* (Еф. 6, 8), — даже за самыя, по видимому, малыя: *иже аще напоитъ единого отъ малыхъ сихъ чашею студены воды, аминь глаголю вамъ, не погубитъ мзды своея* (Матѣ. 10, 42); наказанія за злыя дѣла: *скорбь и тѣснота на всяку душу чловѣка творящаго злое* (Рим. 2, 9), — даже за самыя, по видимому, малыя: *глаголю бо вамъ, яко всяко слово праздное, еже аще рекуть чловѣцы, воздадутъ о немъ слово въ день судный* (Матѣ. 12, 36). Сіи награды и наказанія Божїи, такъ какъ и законы, бываютъ или *естественныя*, или *положительныя*. Естественныя — это рядъ хорошихъ или худыхъ послѣдствїй, которыя сами собою, естественно вытекаютъ изъ добраго или худаго поступка, напр. спокойствїе совѣсти, здоровье слѣдуетъ за честнымъ поведенїемъ; безпокойство, разстроенное здоровье суть слѣдствїя разврата. Положительныя — это рядъ слѣдствїй, соединенныхъ съ поступкомъ не необходимо, а по особенной волѣ Божіей, напр. за осужденіе ближняго болѣзнь и пр.

Страшно есть, еже впасти въ руку Бога живаго! Бѣгай грѣха: ибо онъ не ходитъ одинъ, а съ цѣлымъ рядомъ гибельныхъ послѣдствїй. Праведныхъ же души въ руку Божїей, и не прикоснется ихъ мука: вмалъ наказани бывше, великими благодѣтельницами будутъ.

§ 42. Истинность.

Истинность Божія есть несомнѣнная вѣрность и непреложность Божіихъ глаголовъ, обѣтованій и угрозъ. Священное Писаніе ясно говоритъ, что *Богъ вѣренъ пребываетъ: отрещися бо Себе не можетъ* (2 Тим. 2, 13); что *слова Его истина* (2 Цар. 7, 28. Іоан. 17, 17); что обѣтованія Божіи, по слову Апостола, *суть ей и аминь* (2 Кор. 1, 18. 20), и угрозы Его не ложны: *не лститесь: Богъ поругаемъ не бываетъ* (Гал. 6, 7). Наконецъ объ истинности Божіей засвидѣтельствовала сама вѣчная Истина, говоря, что *скорѣе пройдутъ небо и земля, нежели слова Господни* (Мат. 5, 18).

Итакъ упованіе на Бога *не посрамитъ*. Но за то посрамятся тѣ, кои, упова на безразсудно на благодѣ Божію, думаютъ видѣть въ угрозахъ Божіихъ, осуждающихъ грѣшниковъ на вѣчныя муки, одно прещеніе. ... *Богъ поругаемъ не бываетъ*.

§ 43. Совершеннѣйшее согласіе свойствъ Божіихъ.

Божественныя совершенства, какъ въ самомъ существѣ Божіемъ, такъ и проявляясь въ тваряхъ, при своемъ различіи, не противорѣчатъ одно другому, но совершеннѣйшимъ образомъ согласны между собою. Такъ а) высочайшая свобода Божія согласна съ высочайшею премудростію; почему Богъ избираетъ не все возможное, а только то, что согласно съ законами высочайшей премудрости. б) Всемогушество Божіе согласно съ святостію и вмѣстѣ премудростію; почему Богъ дѣйствуетъ не всегда безусловно, а употребляетъ извѣстныя средства и слѣдуетъ извѣстному порядку. в) Благодѣ Божія согласна съ правдою, а правда съ благодѣю; почему онѣ въ твореніи открываются всегда съ строгою разборчивостію. Такое взаимное отношеніе и единеніе совершенствъ существа Божія называется *согласіемъ свойствъ Божіихъ*. Псалмопѣвецъ прекрасно выражаетъ сіе согласіе, когда говоритъ, что въ Богѣ *милость и истина срѣтостася, правда и миръ облобызастася* (Пс. 84, 11). Союзъ же всѣхъ божественныхъ совершенствъ есть безконечная *любовь* Божія. Это должно имѣть въ виду при всѣхъ вопросахъ и недумнѣяхъ, какія встрѣчаются при разсматриваніи каждаго изъ свойствъ Божіихъ порознь.

Свободу умѣрай благоразуміемъ; силу и власть соединяй съ любовію къ добру и смиреніемъ; правду растворяй милостію; милость ограничивай правдою: подражай Богу, въ которомъ все въ совершеннѣйшей гармоніи.

3) О свойствахъ Божіихъ, относящихся къ сущности и жизни Божіей.

§ 44. Указаніе сихъ свойствъ.

Изъ обозрѣнія безконечныхъ совершенствъ сущности и жизни Божіей само собою открываεται, что столь совершеннѣйшее существо — Богъ есть 1) безконечно великій и славный, 2) безконечно блаженный и 3) единый.

§ 45. Величіе и слава Божія.

Обладаніе безконечными, ни съ чѣмъ несравненными совершенствами составляетъ величіе и славу Божію. Священное Писаніе во многихъ мѣстахъ величественно изображаетъ сіе свойство Божіе. Оно называетъ Его Богомъ боговъ, великимъ и крѣпкимъ: *Господь Богъ вашъ, сей Богъ боговъ, и Господь господей, Богъ великій и крѣпкій и страшный* (Втор. 10, 17); Богомъ славы: *Богъ славы явился отцу нашему Аврааму, сущу въ Месопотаміи* (Дѣян. 7, 2). Особенно Псалмопѣвецъ любилъ воспѣвать славу Божію: *велий Господь и хвалень зъло; Господь вышній страшенъ: Царь велий по всей земли. Господь вышній надъ всею землею, зъло превознесся надъ всми боги; отъ востокъ солнца до западъ хвално имя Господне. Высокъ надъ всми языки Господь: надъ небесы слава Его*. Вообще славу Божію изображаютъ псалмы: 46, 47, 92, 94, 95, 96, 112, а въ псалмѣ 148 богодухновенный пѣвецъ все твореніе, отъ ангеловъ небесныхъ до гадовъ земныхъ, какъ бы нѣкоторый органъ, возбуждаетъ къ хваленію Бога. Будучи славенъ Самъ въ Себѣ прежде сложенія міра — отъ вѣчности, Богъ явилъ славу свою и внѣ — *въ твореніи: небеса повѣдаютъ славу Божію, твореніе же руку Его возпѣваетъ твердь* (Пс. 18, 1); *въ искупленіи: Азъ прославихъ Тя на земли: дѣло совершихъ, еже далъ еси Мнѣ, да сотворю* (Іоан. 17, 4), говорилъ Иисусъ Христосъ, готовясь ити на страданіе для искупленія человѣковъ; *прежде нарекъ насъ во усыновленіе Иисусъ Христомъ, въ похвалу славы благодати своея*, говорятъ Апостоль (Еф. 1, 5. 6). Но во всемъ блескѣ своемъ слава Божія откроетъя по окончаніи сего вѣка въ будущемъ, когда *Сынъ человѣческой пріидеть во славу своей и вси святіи ангели съ Нимъ, и сядетъ на престолъ славы своей, и воцарится, и царствію Его не будетъ конца* (Мато. 25, 31).

Воспою Господеви въ животъ моеъ, пою Богу моему дондеже есмь. Если неразумныя твари хвалятъ Бога, то тѣмъ

богѣ благогласною и неумолкаемою струною долженъ быть человекъ. Впрочемъ слава Бога не только языкомъ, а иначе стройною и согласною съ закономъ Божиимъ жизнію; иначе будешь самою разстроенною и противною слуху струною. *Не красна похвала во устахъ грѣшника.*

§ 46. Блаженство Божіе.

Безконечное наслажденіе неисчерпаемою радостію и самодовольствіемъ, проистекающее отъ непрерывнаго созерцанія въ Себѣ безконечныхъ совершенствъ, составляетъ блаженство Божіе. Священное Писаніе прямо называетъ Бога блаженнымъ: *по благовѣстію славы блаженнаго Бога; еже во своя времена явитъ блаженный и единъ сильный, Царь царствующихъ, и Господь господствующихъ* (1 Тим. 1, 11. 6, 15); открываетъ, что *предъ лицемъ Его обиліе радости, утѣхи въ десницы Его во вѣки* (Пс. 11, 15), и что *Онъ не требуетъ самъ ничего* (Дѣян. 15, 25), а напротивъ для всѣхъ есть источникъ блаженства: *азъ же правдою явлюся лицу твоему*, говоритъ Псалмопѣвецъ: *насыщуся, вегда явитимися слава твоея* (Пс. 16, 15). *Върую видѣти благая Господня на земли живыхъ* (Пс. 26, 13). *Милъ же прильплятися Богови благо есть, полагати на Господа упованіе мое* (Пс. 72, 28).

Не забывай сего источника воды живыя и не искажай себя кладенцевъ сокрушенныхъ. Единный Богъ можетъ удовлетворить жажду нашего духа. *Что ми есть на небеси, и отъ Тебе что восхотѣхъ на земли? Исчезе сердце мое и плоть моя, Боже сердца моего и часть моя, Боже во вѣкъ* (Пс. 72, 25. 26).

§ 47. Единство Божіе.

Единство Божіе состоитъ въ томъ, что кромѣ единого Бога нѣтъ другаго существа, обладающаго столь же совершеннѣйшимъ бытіемъ и жизнію. Истина сія съ одной стороны сама собою открывается изъ понятія о безконечномъ совершенствѣ существа Божія, изъ невозможности для разума представить и совмѣстить два безконечныя существа, два творца и промыслителя міра, и изъ свойства разума, стремящагося къ единству, — почему въ нѣкоторой мѣрѣ доступна была и для языческихъ мудрецовъ; съ другой стороны и священное Писаніе утверждаетъ ее яснѣйшимъ образомъ. Первая заповѣдь, данная Израилю, была: *Азъ есмь Господь Богъ твой, да не будутъ тебѣ бози инии развъ Мене* (Исх. 20, 2. 3). Повторяя ту же заповѣдь въ другомъ мѣстѣ, Моисей говоритъ: *слыши, Израилю, Господь Богъ вашъ Господь*

единъ есть (Втор. 6, 4). *Господь Богъ твой, сей Богъ на небеси горь и на земли долу, и нсть развъ Его* (Втор. 4, 39). *Видите, видите, яко азъ есмь, и нсть Богъ развъ Мене* (Втор. 32, 39). Псаломѣвецъ зываетъ къ Богу: *нсть подобенъ Тебѣ въ бозьхъ, Господи, и нсть по дѣломъ твоимъ: велии еси Ты, и творий чудеса, Ты еси Богъ единъ* (Псал. 85, 8 — 10). Истина сія утверждается и въ новомъ Завѣтѣ: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога* (Іоан. 17, 3). *Намъ единъ Богъ Отець, изъ Него же вся и мы у Него* (1 Кор. 8, 6. Еф. 4, 6). *Единъ Богъ и Отець всьхъ; единъ Богъ и единъ Ходатай Бога и чловьковъ* (1 Тим. 2, 5).

Покланяйся и служи всею душою и всѣмъ существомъ одному Богу; не боготвори ничего сотвореннаго. Гордый боготворить себя; корыстолюбець кланяется золотому тельцу; чревоугодникъ обожаетъ чрево; развратникъ служитъ страстямъ.

Отдѣленіе второе.

Ученіе о таинствѣ Пресвятыя Троицы.

§ 48. Связь съ предъидущимъ.

Великъ и славенъ Богъ, созерцаемый въ безконечныхъ совершенствахъ и поклоняемый въ единствѣ существа Своего. Но созерцаемая доселѣ совершенства Его не исчерпываютъ всей глубины богопознанія, каковое даровано намъ Божественнымъ Откровеніемъ. Оно вводитъ насъ въ глубину сію, когда Бога, единого по существу, изображаетъ троичнымъ въ Лицахъ, учить, что единый Богъ есть Отець, Сынъ и Святыи Духъ.

§ 49. Важность догмата о Пресвятой Троицѣ.

Догматъ о Пресвятой Троицѣ есть отличительный, основной и необходимѣйшій догматъ святой вѣры нашей. *Отличительный*: ибо единого Бога исповѣдуютъ іудеи и исповѣдывали лучше изъ язычниковъ; а Пресвятой Троицѣ поклоняется одинъ христіанинъ. *Основной*: ибо на немъ утверждается возможность истиннаго боговѣдѣнія. Мы потому знаемъ невидимаго Бога, что Сынъ Божій открылъ намъ Его и Духъ Святыи просвѣщаетъ насъ. На немъ утверждается вся надежда на спасеніе. Мы спасены и искуплены едиnorodнымъ Сыномъ Божиимъ, сошедшимъ съ неба на землю, и усвоаемъ себѣ заслуги Его благодатію. *Необходимый*: ибо Апостолъ говорить: *всякъ отплетался Сына,*

ни Отца и мать, а исповѣдуяи Сына, и Отцу и мать; иже не чтитъ Сына, не чтитъ и Отца пославшаго Его (1 Иоан. 2, 23. Иоан. 5, 23). Но вмѣстѣ съ тѣмъ догматъ сей есть одинъ изъ самыхъ таинственныхъ и неостязимыхъ для ума, почему и называется по преимуществу *таинствомъ* вѣры. Посему особенно необходимо — какъ знать оный всякому, такъ при томъ и содержать съ особеннымъ вниманіемъ и точно такъ; какъ учить святая и православная Церковь.

§ 50. Церковное опредѣленіе.

Изъ множества церковныхъ опредѣленій ученія о Пресвятой Троицѣ, самое ясное и полное есть слѣдующее святаго Аванасія александрійскаго: »Вѣра католическая сія есть: да единого Бога въ Троицѣ и Троицу во единствѣ почитаемъ, ниже сливающе Упостаси, ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть Упостась Отца, ина Сыновия, ина Святаго Духа. Но Отчее и Сыновнее и Святаго Духа едино есть Божество, равна слава, соприисусущно величество. Яковъ Отецъ, таковъ Сынъ, таковъ и Духъ Святый. Тако Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ Духъ Святый; обаче не три бози, но единъ Богъ. Равнѣ: Господь Отецъ, Господь Сынъ, Господь и Духъ Святый, обаче не три господіе, но единъ есть Господь. Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ниже рожденъ; Сынъ отъ Отца самого есть не сотворенъ, ни созданъ, но рожденъ; Духъ Святый отъ Отца не сотворенъ, ни созданъ, ниже рожденъ, но исходящъ. И въ сей Святой Троицѣ ничтоже первое, или послѣднее: ничтоже болѣе или менѣе; но цѣлы три Упостаси соприисусущны суть себѣ и равны. Хотяи убо спастися, тако о Святей Троицѣ да мудрствуетъ.«

§ 51. Главныя пункты.

Отсюда сами собою открываются три главныхъ пункта ученія о семъ глубочайшемъ таинствѣ христіанской Вѣры. Именно, мы вѣруемъ, что

1) Дѣйствительно Богъ троиченъ, и троичность сія состоитъ въ томъ, что есть три Лица Божества.

2) Каждому Лицу Пресвятыя Троицы принадлежитъ Божество, и они не суть три бога, а суть единое Божественное Существо.

3) Три Лица Пресвятыя Троицы различаются между собою личными свойствами.

1) Дѣйствительность троичности Божіей.

§ 52. Свидѣтельства Новаго Завѣта.

О троичности Божіей мы имѣемъ непререкаемыя свидѣтельства въ священномъ Писаніи новаго Завѣта.

а) Главнѣйшее свидѣтельство, составляющее основу и сѣмя всего ученія о семъ глубочайшемъ таинствѣ вѣры, заключается въ словахъ самого Иисуса Христа, въ коихъ Онъ, предъ вознесеніемъ на небо, далъ Апостоламъ заповѣдь о крещеніи: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мат. 28, 19). Слѣдовательно, при самомъ введеніи насъ въ вѣру и Церковь Христову чрезъ таинство Крещенія, мы научаемся и обязываемся исповѣдывать Пресвятую Троицу — Отца и Сына и Святаго Духа, какъ самый первый, основной и отличительный догматъ христіанства.

б) Кромѣ того, и прежде воскресенія своего Иисусъ Христосъ очень часто возвѣщалъ сію истину, указывая порознь всѣ три Лица Пресвятыя Троицы, и именно: Бога Отца и Сына Его единороднаго (Іоан. 3, 16. 17. 35. 5, 17. 24 — 23. 26. Мат. 14, 27 и проч.) и Духа Святаго (Мат. 10, 20. 12, 28. 31. 32. Лук. 12, 12. Іоан. 3, 5 — 8). Съ особенною же ясностію училъ о семъ въ послѣдней бесѣдѣ своей съ учениками предъ страданіями. Утѣшая ихъ въ предлежащей съ ними разлукѣ, Онъ говорилъ имъ: *Утѣшитель Духъ Святыи, Егоже послетъ Отець во имя Мое, той вы научитъ асему* (Іоан. 14, 26). Въ сихъ словахъ Спасителя ясно усматривается: а) *Отець*, посылающій Духа Святаго, б) *Сынъ*, общающій до имя Свое ниспослать Его, и в) *Духъ*, ниспосылаемый для утѣшенія и наставленія.

в) При крещеніи Иисуса Христа ясно открылась Пресвятая Троица: а) *Отець*, глаголавшій съ небесе, б) *Сынъ*, крестившійся отъ Іоанна и свидѣтельствованный отъ Отца, в) *Духъ*, снишедшій въ видѣ голубя на Сына. Это самое исповѣдуетъ святая Церковь въ своемъ тропарѣ на Богоявленіе ¹⁾.

г) Апостолы, наученные Иисусомъ Христомъ, продолжали излагать и разкрывать Его ученіе какъ о другихъ истинахъ евангельскихъ, такъ и о таинствѣ Пресвятыя Троицы. Апостоль Іоаннъ, во многихъ мѣстахъ своего посланія, упоминая объ Отцѣ, Сынѣ и Духѣ Святомъ, особенно въ ясномъ свѣтѣ представляетъ истину триничности Божіей въ слѣдующихъ словахъ: *тріе суть свидѣтельствующіе на небеси: Отець, Слово и Святыи Духъ, и сіи три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Тоже ученіе содержится въ словахъ апостола Павла въ посланіи къ Коринтя-

¹⁾ Посему-то въ древности было въ употребленіи изреченіе: *Wade in Iordanem, et discas Trinitatem.*

намъ, гдѣ онъ благословляетъ ихъ силою благодати Иисуса Христа, любовь Бога Отца и общеніемъ Святаго Духа: *благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любви Бога Отца и общеніе Духа Святаго со всеми вами* (2 Кор. 13, 13); и въ словахъ апостола Петра, гдѣ онъ избраніе вѣрующихъ производитъ изъ предвѣднїя Бога Отца, освященїя отъ Духа и окропленїя кровїю Иисуса Христа: *Петръ апостоль Иисусъ Христовъ избраннымъ пришельцемъ... по прозрѣнію Бога Отца, во святѣхъ Духа, въ послушаніе и кропленіе крове Иисусъ Христовой: благодать вамъ и миръ да умножится* (1 Петр. 1, 2).

§ 53. Свидѣтельства Ветхаго Завета.

Въ священномъ Писанїи ветхаго Завета хотя не находимъ столь ясныхъ указанїй на таинство Пресвятыя Троицы, потому что іудеи, по своей склонности къ многобожїю, не могли надлежащимъ образомъ уразумѣть сіе высочайшее таинство, а потому оно и не было предложено имъ во всемъ свѣтѣ; впрочемъ въ семъ отношенїи, при свѣтѣ новаго Завета, весьма примѣчательны слѣдующїя мѣста:

а) Въ книгѣ Бытїя указывается на множественность Лицъ въ Богѣ, которая между собою совѣщаются и совмѣстно дѣйствуютъ: *въ началъ сотвори Богъ небо и землю: Духъ Божїй пошашеся верху воды. И рече Богъ: сотворимъ человека по образу нашему и по подобїю; и рече Богъ: се Адамъ бысть, яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое* (Быт. 1, 1. 2. 26. 3, 22).

б) Въ другихъ мѣстахъ ясно различается Господь отъ Господа: *и Господь одожди на Содомъ и Гоморъ жупель и ошь отъ Господа съ небеси* (Быт. 19, 24). *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ мой еси Ты: Азь днесь родихъ Тя* (Ис. 2, 7). *Помаза Тя, Боже, Богъ твой елеемъ радости наче причастникъ твоихъ* (Ис. 44, 8). *Рече Господь Господеви моему: сяди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ* (Ис. 109, 1).

в) Тоже самое различїе трехъ Лицъ Божества видно и въ иныхъ мѣстахъ; напр. *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Ис. 32, 6); *и нынѣ Господь, Господь посла Мя, и Духъ Его; Духъ Господень на Мнѣ, Елюже ради помаза Мя, благовѣстити нищимъ посла Мя* (Ис. 48, 16. 61, 1). Сюдаже относится трисвятая пѣснь Ангеловъ, слышанная

Исаією пророкомъ вокругъ престола Господа Саваоѣ: *святъ, святъ, святъ Господь Саваоѣ* (Ис. 6, 3). Изъ сихъ ветхозавѣтныхъ свидѣтельствъ несомнѣнно заключить должно, что и въ ветхомъ Завѣтѣ по крайней мѣрѣ богодухновенные писатели и другіе избраанные мужи исповѣдывали троичность Божества.

§ 54. **Личность Лицъ Пресвятыя Троицы.**

Наукая насъ исповѣдывать троичность Божества, вѣровать въ Отца, Сына и Святаго Духа, Божественное Откровеніе учить вѣровать и исповѣдывать личность ихъ, даетъ разумѣть, что Отецъ, Сынъ и Святой Духъ суть не три свойства, или силы, или явленія и дѣйствія одного и того же Лица Божескаго, но суть три, между собою дѣйствительно различныя, Лица Божества. А лицомъ называется разумно-свободное недѣлимое, имѣющее свою особую самостоятельность и свои особыя черты, которыми оно не смѣшивается съ другимъ недѣлимымъ, какъ принадлежность его.

§ 55. **Личность Бога Отца.**

Богъ Отецъ есть Лице. Сіе видно:

а) *Изъ именъ:* Богъ, Отецъ, Господь неба и земли, которыя различны только дѣйствующему лицу.

б) *Изъ свойствъ:* Ему приписывается жизнь: *якоже Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ. Якоже посла Мя живой Отецъ, и Азъ живу Отца ради* (Іоан. 5, 26. 6, 57). Приписывается разумъ: *вѣсть Отецъ небесный, яко требцете сихъ всѣхъ; никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ* (Матѣ. 6, 32. 11, 27); приписывается воля и любовь: *ей Отче, яко тако бысть благоволеніе предъ Тобою* (Матѣ. 11, 26); *спидохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю пославшаго Мя Отца* (Іоан. 6, 38); *Отецъ любитъ Сына и вся показываетъ Ему, яже Самъ творитъ* (Іоан. 5, 20); *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть* (Іоан. 3, 16). Приписывается наконецъ сила и дѣйствіе: *Отецъ мой досель дѣлаеть, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17); *Отецъ мой болій всѣхъ есть; никтоже можетъ восхитити овецъ отъ руки Отца моего* (Іоан. 10, 29).

§ 56. **Личность Бога Сына.**

Сынъ Божій есть Лице. Сіе видно опять:

а) *Изъ именъ:* Онъ называется Сыномъ и Наслѣдникомъ: *въ послѣдокъ дній сихъ глагола намъ въ Сынъ, Езюже положи наслѣдника всѣмъ* (Евр. 1, 2); называется Господомъ: *рече Господь Господеву*

моему: *суди одесную Мене* (Пс. 109, 1). У пророка Исаии называется Онъ *Ангеломъ великаго совѣта, Совѣтникомъ, Богомъ крѣпкимъ, Властителемъ, Княземъ мира, Отцемъ будущаго вѣка* (Ис. 9, 6). Это такія имена, которыя могутъ принадлежать только лицу.

б) *Изъ свойствъ*: Ему усвоается жизнь: *якоже Отецъ имать животь въ себя, и Азъ живу Отца ради* (Іоан. 5, 26. 6, 57). Усвоается вѣдѣніе: *якоже знаетъ Мя Отецъ; и Азъ знаю Отца* (Іоан. 10, 15). *Никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ; ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ* (Матѳ. 11, 27). Усвоается воля и любовь: *область имамъ положить душу мою, и область имамъ паки пріяти ю* (Іоан. 10, 18). *Да разумѣетъ міръ, яко люблю Отца; яко же возлюби Мя Отецъ, и Азъ возлюбихъ васъ* (Іоан. 14, 31. 15, 9). Усвоается наконецъ дѣйствіе и сила: *Отецъ мой досель дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю. И не восхититъ овецъ моихъ никтоже отъ руки моея* (Іоан. 5, 17. 10, 28).

§ 57. Личность Бога Духа Святаго.

Духъ Святый есть Лице. Сіе видно:

а) *Изъ именъ*: Духа, Утѣшителя, которыя могутъ принадлежать только лицу.

б) *Изъ свойствъ*: Ему приписывается вѣдѣніе: *Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій; Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10. 11). Приписывается воля: *изволися Духу Святому и намъ, ничтоже множае, возложить вамъ тяготы* (Дѣян. 15, 28); *вся сія дѣйствуетъ единъ и тойже Духъ, раздѣляя властію коемуждо, якоже хоцетъ* (1 Кор. 12, 11). Приписывается дѣйствіе и сила: *овому Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусъ; другому же вѣра, тѣмже Духомъ; иному же дарованія исцѣленій, о томже Дусъ* (1 Кор. 12, 7. 8, 9). Вообще говорится въ священномъ Писаніи, что Духъ Святый возраждаетъ, учитъ и наставляетъ на всяку истину, утѣшаетъ, поставляетъ епископовъ, говоритъ чрезъ пророковъ (Іоан. 3, 8. Лук. 12, 12. Іоан. 16, 13. Дѣян. 9, 31. Іоан. 14, 26. Дѣян. 20, 28. 2 Петр. 1, 21). Все это такія дѣйствія, которыя приличествуютъ только лицу.

§ 58. Разность Лицъ Отца и Сына и Святаго Духа.

А что Отецъ, Сынъ и Святый Духъ суть не одно и тоже Божеское Лице, являющееся только въ разныхъ отношеніяхъ и съ разныхъ сторонъ, сіе само собою усматривается изъ слѣдующаго:

а) *Изъ разныхъ именъ*: въ заповѣди о крещеніи Іисусъ Христосъ явственно различилъ Отца, Сына и Святаго Духа, какъ особыя Лица, сказавъ: *πορευθέντες μαθητεύσατε πάντα τὰ ἔθνη, βαπτίζοντες αὐτοὺς εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ τοῦ Ἁγίου Πνεύματος* (Матѣ. 28, 19). Такъ же точно имена сии поставляютъ одно съ другимъ, т. е. съ особымъ членомъ предъ каждымъ, и святые Апостолы (2 Кор. 13; 13. 1 Петр. 1, 2), а св. Іоаннъ Богословъ равно именуеть свидѣтелями на небеси и Отца, и Слово и Святаго Духа (Іоан. 5, 7).

б) *Изъ отношеній взаимныхъ*: Отецъ рождаетъ Сына, Сынъ рождается отъ Отца, Отецъ производитъ Святаго Духа, Духъ Святой исходитъ отъ Отца и почиваетъ въ Сынѣ. Очевидно, что приписывать столь различныя отношенія одному и тому же лицу къ себѣ самому несообразно и невозможно. Слѣдовательно невозможно и считать Отца и Сына и Святаго Духа за одно лице.

в) *Изъ отношеній къ міру*: Отецъ посылаетъ Сына въ міръ для спасенія человѣковъ; Сынъ воплощается, совершаетъ тайну спасенія, возносится къ Отцу и умоляетъ Его ниспослать Святаго Духа; Духъ Святой приходитъ въ міръ и дѣйствіемъ благодати довершаетъ дѣло спасенія, совершенное Сыномъ, прилагая оное къ каждому человѣку. Опять несообразно и невозможно сливать Отца, ниспосылающаго Сына и Духа Святаго, съ Сыномъ воплощаемымъ и Духомъ ниспосылаемымъ — въ одно лице. Слѣдовательно это разные Лица.

г) *Изъ явнаго свидѣтельства Самого Сына Божія Іисуса Христа*. Объ Отцѣ своемъ Онъ говоритъ: *Низъ есть свидѣтельствуи о Мнѣ* (Іоан. 5, 32. 8, 16—18), а о Духѣ Святомъ: *Азъ умолю Отца, и много Утѣшителя дастъ вамъ* (Іоан. 14, 16).

д) Наконецъ изъ явнаго голоса вселенской Церкви. Она съ самыхъ древнѣйшихъ временъ постоянно учила, не только исповѣдывать триничность Божества, но и признавать неслиянность и дѣйствительное, личное различіе между Отцомъ, Сыномъ и Святымъ Духомъ. Сіе видно изъ всеобщаго употребленія въ ней, со временъ апостольскихъ, краткаго словословія: *слава Отцу и Сыну и Святому Духу*; также изъ таинства Крещенія, совершавшагося всегда чрезъ троекратное погруженіе съ произношеніемъ словъ: *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*; равно какъ изъ древнихъ символовъ ¹⁾, изъ исповѣданій мучениковъ, по-

¹⁾ Таковы: символъ апостольскій, св. Григорія Неокесарійскаго, Церкви іерусалимской, Церкви кесарійской; символы, сохранившіеся въ писаніяхъ Отцевъ и учителей Церкви, напр. Иринея, Тертуліана. Замѣчательны въ сечь отно-

лагавшихъ душъ свои за вѣру въ Пресвятую Троицу, и наконецъ изъ писаній древнѣйшихъ Отцевъ и учителей Церкви, защищавшихъ сей догматъ въ I-мъ и II-мъ вѣкѣхъ отъ иудеевъ и еретиковъ Праксея и Ностія ¹⁾, особенно же, въ III-мъ вѣкѣ, изъ опредѣленія II и III антиохійскаго помѣстнаго Собора, гдѣ догматъ сей явственно утверждёнъ, и отлучены отъ Церкви Савелій, Павелъ самосатскій и другіе еретики, лжеумудрствовавшіе несогласно съ симъ догматомъ и учившіе признавать въ Богѣ не только единое существо, но и единое лице ²⁾.

2) Божество и единосущіе Лица Пресвятыя Троицы.

§ 59. Опредѣленіе.

Вѣруя въ троичность Божества и исповѣдуя Отца, Сына и Святаго Духа, какъ три особыя Лица, мы исповѣдуемъ вмѣстѣ божество каждаго Лица: Отецъ есть Богъ, Сынъ есть Богъ и Духъ Святой есть Богъ.

§ 60. Божество Бога Отца.

Священное Писаніе свидѣтельствуетъ о божествѣ Отца или перваго Лица святѣйшей Троицы, когда усваиваетъ Ему

а) *Божескія имена*. Ибо Отецъ ясно называется Богомъ въ весьма многихъ мѣстахъ священнаго Писанія, какъ то въ словахъ Иисуса Христа: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына своего едиnorodнаго да възлюбитъ, да всякъ въручитъ въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Называется Богомъ единымъ, Богомъ истиннымъ напр. въ молитвенныхъ словахъ Иисуса Христа: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога, и Еюже послалъ еси Иисусъ Христа* (Іоан. 17, 3). Богомъ благословеннымъ: *благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Иисуса Христа, иже по мнозій своей милости взоруждеи насъ въ упованіе живо* (1 Петр. 1,

шеніи особѣнно слова символа кесарійской Церкви: «Вѣруемъ во единого Бога Отца Вседержителя... и во единого Господа Иисуса Христа, Слово Божіе, Бога отъ Бога, Свѣта отъ Свѣта, Жизнь отъ Жизни, Сына Единороднаго, перворожденнаго всея твари, прежде всѣхъ вѣкъ отъ Отца рожденнаго... вѣруемъ и во единого Духа Святаго, исповѣдуя бытіе и личное существованіе каждаго изъ Нихъ: Отца—истинно Отца, Сына—истинно Сына, и Духа Святаго—истинно Святаго Духа»

¹⁾ Истиннъ Философъ, Иривей, Тертуліанъ, Ипполитъ, Епифаній, Августинъ, и другіе. ²⁾ Заблужденіе сіе продолжалось и въ послѣдствіи у Аріанъ и Македоніанъ, въ средніе вѣки у Богомилловъ и нѣкоторыхъ схоластическихъ богослововъ, а въ новѣйшее время съ реформациею возникло вновь на Западѣ, и имѣетъ тамъ не малое число послѣдователей, которые называются *антихристіанцами, унитаріями, модалистами*, поелику признаютъ въ Богѣ единое существо и единое лице, подъ именемъ же Отца, Сына и Святаго Духа разумѣютъ не три особыя лица Божества, а—или *три отношенія* одного и тогоже Лица Божія (Богъ Законодатель, Правитель, Судія); или *три соющества*, каковы — благодать, святость, правда; или *три силы*: умъ, премудрость, дѣятельность, — operatio, intelligentia, volitio s. amor; или *три дѣйствія*: твореніе, просвѣщеніе, освященіе; или tres realitates— physica, intellectualis, moralis.

3). Господомъ неба и земли: *исповѣдаются Отче Господи небесе и земли, яко утаилъ еси сія отъ премудрыхъ и разумныхъ, и открылъ еси та младенцемъ* (Мат. 11, 25).

б) *Божескія свойства*. Сюда принадлежатъ все тѣ мѣста священнаго Писанія, гдѣ единый истинный Богъ называется вѣчнымъ, всемогущимъ, вездѣсущимъ и пр. Ибо нѣтъ сомнѣнія, что въ большей части сихъ мѣстъ разумѣется Богъ — Отецъ Господа нашего Иисуса Христа.

в) *Божескія дѣйствія*. Ему приписывается твореніе міра и промышленіе о немъ. Иисусъ Христосъ говоритъ: *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17).

г) *Божеское поклоненіе*. Оно приписывается Отцу въ заповѣди о Крещеніи (Мат. 28, 19). Апостолъ Павелъ усволяетъ также Ему таковое поклоненіе, когда въ молитвѣ преклоняетъ предъ Нимъ колѣна: *преклоняю колѣна моя ко Отцу Господа нашего Иисуса Христа, изъ Негоже всяко отечество на небеси и на земли именуется* (Еф. 3, 14, 15).

§ 61. Божество Сына Божія.

Столь же ясно свидѣтельствуетъ священное Писаніе о божествѣ втораго Лица Святыя Троицы — Сына Божія. Оно приписываетъ Ему

а) *Божескія имена*. Называетъ Его Богомъ: *въ началѣ бѣ Слово, говоритъ святыи Евангелистъ Іоаннъ, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово* (Θεὸς ἦν ὁ Λόγος). Здѣсь подъ *Словомъ* Апостолъ разумѣетъ именно Сына Божія, ибо далѣе говоритъ: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны, и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца* (Іоан. 1, 1 — 14). Апостолъ Павелъ говоритъ: *велия благодѣстія тайна, Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16). Называетъ Богомъ истиннымъ: *вѣлы, яко Сынъ Божій прииде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго: и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Иисусѣ Христѣ. Сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный* (Іоан. 5, 20). Называетъ Богомъ великимъ: *ждуще блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа* (Тит. 2, 12). Называетъ Богомъ благословеннымъ; апостолъ Павелъ, указывая на преимущества іудеевъ, между прочимъ говоритъ: *и гже отцы и отъ нихже Христосъ по плоти, сый надъ всеми Богъ благословенъ во вѣки* (Рим. 9, 5). Называетъ Господомъ и Богомъ: такъ апостолъ Тома, осязавъ язвы Спасителя, исповѣдалъ: *Господь мой и Богъ мой* (Іоан. 20, 28).

б) *Божескія свойства*. Сынъ Божій называется вѣчнымъ. Ибо

святѣй Іоаннѣ называетъ Его *Словомъ въ началѣ*. Самъ Іисусъ Христосъ называетъ Себя существомъ, бывшимъ прежде Авраама и прежде сотворенія міра: *аминь, аминь, глаголю вамъ: прежде даже Авраамъ не бысть, Азъ есмь. И нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе самого славою, юже имѣхъ у Тебе прежде міръ не бысть* (Іоан. 8, 58. 17, 5). Всевѣдущимъ: св. апостолъ Павелъ свидѣтельствуеетъ, что *въ Іисусъ Христъ вся сокровища премудрости и разума сокровенна* (Кол. 2, 3), почему Онъ одинъ только совершенно знаетъ Отца: *никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ, ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ* (Матѣ. 11, 27); *якоже знаетъ Мя Отецъ, и Азъ знаю Отца* (Іоан. 10, 15). Знаетъ людей: *не требоваше, да кто свидѣтельствуеетъ о людяхъ: Самъ бо вѣдаше, что бы въ людяхъ* (Іоан. 2, 25). Таковое всевѣдѣніе Іисуса Христа ясно усматривается и изъ пророчествъ Его, изъ которыхъ нѣкоторыя уже въ точности исполнились, а другія исполняются. Всемогущимъ: такъ самъ Іисусъ Христосъ свидѣтельствуеетъ, что Онъ также всеявленъ, какъ и Отецъ Его; *ибо никто не исхититъ изъ руки Его овецъ Его, такъ какъ изъ руки Отца: и якоже Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ ихже хочетъ живити* (Іоан. 10, 28. 29. 5, 21). И вообще усвоается Сыну Божію полное равенство и единосуціе съ Отцемъ, слѣдовательно обладаніе всѣми совершенствами, свойственными Ему: *Азъ и Отецъ едино есма*, говоритъ о Себѣ самъ Іисусъ Христосъ (Іоан. 10, 30).

в) *Божескія дѣйствія*. Сынъ Божій называется творцемъ всего: *вся Тьмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3). *Тьмъ создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видима и невидима, аще престоли, аще господствія, аще начала, аще власти, всяческая Тьмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16. 17). Промыслителемъ всего: *всяческая о Немъ состоится; Онъ носитъ всяческая глаголомъ силы своея* (Евр. 1, 3).

г) *Божеское поклоненіе*. Въ заповѣди о Крещеніи имя Сына Божія стоитъ наравнѣ съ именемъ Отца и мы равно крещаемся, и слѣдовательно обязываемся исповѣдывать и почитать какъ Отца, такъ и Сына. Равнымъ образомъ Апостолы въ своихъ привѣтствіяхъ всегда ставятъ наравнѣ имя Отца и Сына, и слѣдовательно воздаютъ имъ равную божескую честь. Кромѣ сего Іисусъ Христосъ явно свидѣтельствуеетъ, что *всѣ должны чтить Сына, якоже чтутъ Отца, и иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца* (Іоан. 5, 23). Апостолъ Па-

вель говорить, что *о имени Иисусовъ всяко коленно поклонится небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ* (Филип. 2, 10), и что Онъ есть Тотъ, о Которомъ еще въ ветхомъ Завѣтѣ сказано: *и да поклонятся Ему вси ангели Божіи* (Евр. 1, 6. Сн. Апок. 5, 11 — 14). Изъ снесенія сихъ доказательствъ ясно можемъ усмотрѣть, что Сынъ Божій есть истинный Богъ, въ томъ же смыслѣ, въ какомъ истиннымъ Богомъ называется Богъ Отецъ, и слѣдовательно повсему совершенно Ему равный.

д) Наконецъ сіе самое утверждается постояннымъ преданіемъ вселенской Церкви, которая, пріавши догматъ сей отъ Апостоловъ, всегда хранила его, какъ видно изъ древнихъ символовъ, гдѣ Иисусъ Христосъ или второе Лице Пресвятыя Троицы прямо именуется Богомъ (напр. въ символѣ Григорія неокесарійскаго, св. Аванасія, въ символѣ кесарійскомъ), также изъ исповѣданій св. мучениковъ, проливавшихъ кровь свою именно за вѣру во Христа, какъ Бога; изъ богослужебныхъ пѣсней, литургій и постоянного ученія св. Отцевъ самыхъ первыхъ вѣковъ христіанства¹⁾. Кромѣ того св. Церковь со всею ревностію защищала сей догматъ отъ еретиковъ, каковы были въ I-мъ вѣкѣ Керинезъ и Евѣониты, въ II-мъ — Карпократъ, Θεодотъ, Артемонъ, въ III-мъ — Павелъ самосатскій, и наконецъ въ IV-мъ вѣкѣ на 1-мъ вселенскомъ Никейскомъ Соборѣ отлучила Арія, который дерзаль унижать Сына Божія предъ Отцемъ и называть Его твореніемъ. Здѣсь согласнымъ голосомъ вселенской Церкви опредѣлено исповѣдывать «единаго Господа Иисуса Христа Сына Божія едиnorodнаго, иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ: свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосуцна Отцу, иже вся быша. Глаголющихъ же о Сынѣ Божіемъ, яко бысть время, егда не бѣ, или яко отъ несущихъ бысть, или изъ иныя чюности или суцности быти глаголющихъ, или превратима или измѣняема Сына Божія, сихъ анаѣматствуетъ каѡолическая и апостольская Церковь». Равно и послѣ Церковь постоянно отвергала послѣдователей Арія, различно лжеумствовавшихъ и являвшихся подъ разными именами²⁾.

¹⁾ Въ I-мъ вѣкѣ — Климента римскаго, Игнатія Богоносца, во II-мъ — Іустина Принея, Тертуліана, въ III-мъ — Меѡдія Патарскаго, Кипріяна, Ипполита; въ IV-мъ вѣкѣ главнѣйшими поборниками сего догмата были: Аванасій Великій и Григорій Богословъ. ²⁾ Аріанъ собственно, которые называли Сына Божія по отношенію къ Богу Отцу *εταροουσιος* или *εὐθετος*, почему и сами назывались *Аномелити*, также *Аетіанами* отъ *Аетія*, *Евомианами* отъ *Евомія*; *полу-аріанъ*, которые называли Сына Божія не *εὐθετος*, а *εὐθετος*; *Аріанъ среднихъ*, или *Акакіанъ* отъ *Акакія*, которые именовади Сына Божія только *εὐθετος*. Низложенная Никейскимъ Соборомъ ересь аріанская продолжалась одинаково и послѣ него, покровительствуемая императорами Константіемъ и Валентомъ. При Θεодосіи В. положенъ былъ конецъ аріанству на востокъ, но на западѣ оно было принято отъ аріанскихъ проповѣдниковъ Готами, и другими народами, на развалинахъ Римской имперіи

§ 62. Божество Духа Святаго.

Что Духъ Святыи есть Богъ, сіе также явствуетъ, какъ и божество Сына Божія,

а) *Изъ божескихъ именъ.* Духъ Святыи называется Богомъ. Апостоль Петръ въ Дѣянїяхъ говоритъ Ананїи: *почто исполни сатана сердце твое солгати Духу Святому?* и потомъ, показывая, кто есть Духъ Святыи, прибавляетъ: *не челоуькомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3. 4). Равнымъ образомъ апостоль Павелъ называетъ вѣрующихъ храмомъ Божиимъ, потому что Духъ Божїи живетъ въ нихъ: *не вѣстемъ ли, яко храмъ Божїи есте, и Духъ Божїи живетъ въ васъ?* (1 Кор. 3, 16. 2 Кор. 6, 16). Еще у пророка Исаїи говорится, что Господь, сѣдѣющїи на престолѣ высоцѣ и превознесеннїи, послалъ его съ проповѣдію къ народу израильскому (Исаїи 6, 1. 8. 9); а апостоль Павелъ говорившаго съ Пророкомъ называетъ Духомъ Святымъ (Дѣян. 28, 25. 26).

б) *Изъ божескихъ свойствъ:* такъ Духу Святому принадлежитъ всевѣднїе: *Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божїи* (1 Кор. 2, 10). Всемогущество: *овому убо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, другому же вѣра, иному же дарованїя исцѣленїи, другому же дѣїствїя силъ, иному же роди языковъ, другому же сказанїя языковъ* (1 Кор. 12, 8. 9. 10). Самъ Исусъ Христосъ говоритъ, что Онъ о Духѣ Божїи творилъ чудеса и изгонялъ бѣсовъ (Матѣ. 12, 28). Вездѣприсутствїе: *камо пойду отъ Духа Твоего, и отъ лица Твоего камо бѣжу?* (Пс. 138, 7.)

в) *Изъ божескихъ дѣїствїи.* Святому Духу приписывается творенїе: *Духъ Божїи пошасяся верху воды* (Быт. 1, 2), гдѣ подъ именемъ Духа должно разумѣть третье Лице Пресвятыя Троицы, какъ видно изъ словъ Псалмопѣвца: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Пс. 32, 6). *Послещи Духа твоего, и созиждутся* (Пс. 103, 30). У Іова также говорится: *Духъ Божїи, сотворившїи мя* (Іов. 33, 4). Промышленїе, особенно о Церкви: *внемлите себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святыи постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровїю своею* (Дѣян. 20, 28). Кромѣ сего Духу Святому усвоается отпущенїе грѣховъ: *прїимите Духъ Святыи: иже отпустите грѣхи отпустятся* (Іоан. 20, 22. 23); возрожденїе: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствїе Божїе* (Іоан. 3, 5); оправданїе, освящен-

основавшими свои государства. Въ среднїя времена возобновили аріанство Богомилы, а въ новѣйшія Соцініане, Анабаптисты и вообще раціоналисты.

ніе и вообще всѣ дѣйствія благодати: *но омыстеся, но освятитеся, но оправдитеся именемъ Господа Иисуса Христа и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11).

г) *Изъ божескаго почитанія.* Въ заповѣди о Крещеніи имя Духа Святаго стоитъ наравнѣ съ именемъ Бога Отца и Бога Сына, и мы равно чрезъ крещеніе обязываемся исповѣдывать какъ Бога Отца и Сына Божія, такъ и Духа Святаго (Матѣ. 28, 19). Также и въ апостольскихъ пріѣтствіяхъ имя Духа Святаго поставляется вмѣстѣ съ именемъ Отца и Сына. Сверхъ сего самъ Иисусъ Христосъ объ іудеяхъ, хулившихъ Духа Святаго, которымъ Онъ изгонялъ бѣсовъ, и называвшихъ Его Веельзевуломъ, сказалъ, что грѣхъ сей не отпустится ни въ семь вѣкѣ, ни въ будущемъ (Мат. 12, 31. 32). Изъ всего сего ясно можно усмотрѣть, что и Духъ Святой есть истинный Богъ, въ томъ же смыслѣ, въ какомъ есть истинный Богъ Отецъ и Сынъ Божій, и слѣдовательно по всему совершенно равный Отцу и Сыну.

д) Наконецъ догматъ о божествѣ Духа Святаго и равенствѣ Его со Отцемъ и Сыномъ, ясно выраженный въ символахъ и исповѣданіяхъ Церкви, вмѣстѣ съ догматомъ о божествѣ Сына Божія, и проповѣданный постоянно Отцами и учителями ¹⁾ въ писаніяхъ ихъ, особенно направленныхъ противъ еретиковъ, — утвержденъ общимъ голосомъ вселенской Церкви, въ IV вѣкѣ, на II-мъ вселенскомъ Константинопольскомъ Соборѣ, на которомъ низложенъ духоборецъ Македоній и его послѣдователи, унижавшіе Духа Святаго и низводившіе Его въ рядъ творенія, и определено исповѣдывать »Духа Святаго, Господа животворящаго, иже отъ Отца исходящаго, иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима.«

§ 63. Единосуціе Лицъ Пресвятыя Троицы.

Впрочемъ Богъ Отецъ, Богъ Сынъ и Богъ Духъ Святой, различаясь между собою какъ Лица, по существу суть едино, поелику имѣютъ единое божеское естество, и посему не суть три Бога, а единый Богъ. Ибо

а) тоже священное Писаніе, которое ясно показываетъ различіе Божескихъ Лицъ и усвоаетъ каждому божеское естество, въ весьма многихъ мѣстахъ свидѣтельствуетъ, что Богъ есть одинъ (см. § 45).

б) Кромѣ сего оно прямо утверждаетъ, что три Лица Пресвятыя Троицы имѣютъ единое естество. Въ заповѣди о Крещеніи Господь Иисусъ Христосъ употребилъ слово *имя* однажды: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). Это значить, что Отцу, Сыну и Святому Духу принадлежитъ

¹⁾ Тѣмиже, которые разкрывали и защищали догматъ о божествѣ Сына Божія.

единая честь божеская и слѣдовательно единое божественное естество. Святый Апостоль Іоанць говоритъ: *трие суть свидѣтельствующи на небеси: Отець, Слово и Святый Духъ, и сии три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Іисусъ Христосъ говоритъ объ отношеніи своемъ къ Отцу: *Азъ во Отцѣ и Отець во Мнѣ; вся елика имать Отець, моя суть; Азъ и Отець едино есма* (Іоан. 14, 10; 16, 15. 10, 30). Подобнымъ образомъ и Духъ Святый, по отношенію къ существу своему, называется и Духомъ Отца: *не вы будете глаголющии, но Духъ Отца вашего глаголай въ васъ* (Матѣ. 10, 20), — и Духомъ Сына: *аще кто Духа Христова не имать, сей нсть Его въ* (Рим. 8, 9. Гал. 4, 6).

в) Вселенская Церковь постоянно также учила исповѣдывать единосущіе Лиць Пресвятыя Троицы, какъ видно изъ всѣхъ символовъ церковныхъ и отеческихъ писаній, и отвергала противное сему догмату заблужденіе Тритентовъ, явившееся уже въ VI вѣкѣ.

§ 64. Слѣдствія.

Изъ ученія о единосущіи Лиць Пресвятыя Троицы само собою слѣдуетъ:

а) Соприсутствіе и нераздѣльность Лиць, по которымъ Они не одно въ другаго, какъ части или виды Божества, составляющія своею совокупностію цѣлость онаго, а одно въ другомъ совершеннѣйшимъ образомъ, нераздѣльно и вмѣстѣ неслиянно пребываютъ.

б) Единство всѣхъ существенныхъ божескихъ свойствъ, единство ума и вѣдѣнія, единство воли и хотѣнія.

в) Единство дѣйствія, поколику оно есть явленіе единой воли и выраженіе единыхъ совершенствъ.

г) Единство достоинства, чести и поклоненія, по которому въ Пресвятой Троицѣ ничтоже первое или послѣднее, ничтоже болѣе или меньше, и по которому тотъ, кто поклоняется единому Лицу, долженъ поклоняться вмѣстѣ и другому и третьему: Отцу въ Сынѣ, Сыну въ Отцѣ, Духу Святому въ Отцѣ и Сынѣ.

д) Единство числа, по отношенію къ существу. Ибо Лицамъ Пресвятыя Троицы принадлежитъ единое имя Бога; почему мы читаемъ въ молитвѣ: *поклоняюся тебѣ, Пресвятая Троице, Отче, Сыне и Святый Душе, вѣрую въ Тя, а не въ васъ.*

3) Взаимное отношеніе Лиць Пресвятыя Троицы или личныя свойства Отца, Сына и Святаго Духа.

§ 65. Личное свойство Бога Отца.

Личное свойство Бога Отца, которымъ Онъ отличается отъ Сына и

Святаго Духа, есть то, что Онъ ни отъ кого не рожденъ и не исходитъ, но а) раждаетъ Сына: *Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя* (Пс. 2, 7); б) отъ Него происходитъ Духъ Святой: *Духъ истины, иже отъ Отца исходитъ* (Іоан. 15, 26). Поелику же отъ Бога Отца раждается Сынъ и исходитъ Духъ Святой, и такимъ образомъ Сынъ и Святой Духъ, по словамъ св. Дамаскина, къ единой вѣнѣ — Отцу относятся, посему Онъ называется первымъ Лицемъ Пресвятыя Троицы.

§ 66. Личное свойство Сына Божія.

Личное свойство Сына Божія есть то, что Онъ не раждаетъ и не производитъ Духа Святаго, но Самъ раждается отъ Отца, какъ видно изъ приведенныхъ уже мѣстъ Писанія. Роженіе Сына Божія есть а) *вѣчное*: ибо Онъ называется рожденнымъ нынѣ, прежде денницы (Пс. 2, 7. 109, 3), *изъ начала отъ дней вѣка* (Мих. 5, 2), *сущимъ въ началѣ* (Іоан. 1, 1), *и имѣющимъ славу прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5. 24); б) *внутреннее*: ибо Онъ находится въ лонѣ Отца (Іоан. 1, 18); Отецъ въ Немъ и Онъ въ Отцѣ (Іоан. 10, 38); в) *совершеннѣйшее*: ибо Онъ имѣетъ все, что имѣетъ Отецъ: *моя вся твоя суть, и твоя моя* (Іоан. 17, 10), и потому есть полный и всецѣлый образъ Бога Отца: *Иже сый сіяніе славы и образъ гности Его* (Евр. 1, 3); потому самому г) *единственное*, почему Онъ называется *Единороднымъ* (Іоан. 1, 18); наконецъ д) *непостижимое*: пророкъ Исаія говоритъ о Немъ: *родъ же Его кто исповѣсть* (Ис. 53, 8). Поелику же Богъ Сынъ раждается отъ Отца, то по сему отношенію къ Отцу Онъ называется вторымъ Лицемъ Святыя Троицы.

§ 67. Личное свойство Бога Духа Святаго.

Личное свойство Бога Духа Святаго есть то, что Онъ ни раждаетъ, ни раждается, но исходитъ отъ Отца и называется третьимъ Лицемъ Святыя Троицы. Исхожденіе Духа Святаго отъ Отца есть а) *отличное* отъ роженія Сына; но въ чемъ состоитъ разность между тѣмъ и другимъ, — это невѣдомо для насъ. »Хотя мы научены, что есть различіе между роженіемъ и исхожденіемъ, говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ, но въ чемъ состоитъ это различіе, — сего не знаемъ¹⁾«; б) подобно какъ роженіе Сына Божія, исхожденіе Духа Святаго есть вѣчное, внутреннее, совершеннѣйшее и непостижимое,

§ 68. Отношеніе Духа Святаго къ Сыну Божію.

Касательно отношенія Духа Святаго къ Сыну Божію священное Писаніе учитъ, что Онъ

¹⁾ Изложеніе въры кн. 1, гл. VIII.

1) *въ Сынъ почиваетъ*. Такъ у пророка Исаи говорится объ Иисусѣ Христѣ: *и почиетъ на Немъ Духъ Божій* (Ис. 41, 2); и въ другомъ мѣстѣ Сынъ Божій говорить устами тогоже Пророка: *Духъ Господень на Мя, егоже ради помаза Мя, благовѣстити ницимъ посла Мя* (Ис. 61, 1. Лук. 4, 18). По сему тѣснѣйшему союзу между Богомъ Сыномъ и Богомъ Духомъ Святымъ, Духъ Святый и называется иногда Духомъ Сына: *посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца ваша, вопіюща: Авва Отче* (Гал. 4, 6), и Сынъ преподаетъ Его ученикамъ своимъ: *якоже посла Мя Отець, и Азъ посылаю вы: и сіе рекъ, дуну, и глагола имъ: приимите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 21. 22); и посылаетъ въ міръ: *аще не иду Азъ, Утѣшитель не приидетъ къ вамъ: аще ли же иду, пошлю Его къ вамъ* (Іоан. 16, 7).

Но 2) Духъ Святый не исходитъ отъ Сына, а отъ единого Отца. Ибо а) Священное Писаніе говоритъ о семъ хотя въ одномъ, но весьма ясномъ и опредѣленномъ мѣстѣ. Въ послѣдней бесѣдѣ своей съ учениками Иисусъ Христосъ сказалъ: *егда приидетъ Утѣшитель, егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, иже отъ Отца исходитъ, той свидѣтельствуеть о Мя* (Іоан. 15, 26). Что здѣсь говорится именно о вѣчномъ исхожденіи Духа Святаго, виною коего есть единый Отець, сіе видно какъ *изъ цѣли и намѣренія рѣчи*, — ибо это говорилъ Иисусъ Христосъ предъ разлукою съ учениками, и хотѣлъ симъ успокоить ихъ обѣщаніемъ вмѣсто Себя иного Утѣшителя — Духа Святаго, почему и нужно было здѣсь преподавать имъ ясное и опредѣленное ученіе о лицѣ и существѣ сего Утѣшителя; также *изъ свойства и связи рѣчи*; ибо если подъ словомъ: *исходитъ* разумѣлось здѣсь не вѣчное исхожденіе Духа Святаго отъ Отца, а тоже, что выше означено словомъ: *пошлю*, то вышло бы странное тождество: Я пошлю вамъ отъ Отца того, кто отъ Отца посылается; такъ еще и *изъ настоящей формы* глагола *исходитъ*, что не можетъ означать посланія, которое означено выше глаголомъ будущаго времени: *пошлю*; но глаголь настоящаго времени не рѣдко употребляется въ Писаніи для означенія чего либо вѣчнаго, непреходящаго и неизмѣняемаго, какъ напр. въ словахъ: *прежде даже Авраамъ не бысть, Азъ есмь* (Іоан. 8, 58).

б) Церковь вселенская, руководствуясь кромѣ Писанія еще священнымъ Преданіемъ, съ самаго начала, всеобщимъ голосомъ своимъ не иначе учила исповѣдывать исхожденіе Святаго Духа, какъ отъ единого Отца. Сіе видно изъ древнихъ символовъ, какъ напр. въ символѣ Григорія Неокесарійскаго ясно сказано: «и единъ Духъ Святый, отъ Бога (т. е. Отца)

имѣющей бытіе, и чрезъ Сына являющейя, т. е. людямъ», — а равно и изъ самого Никеоконстантинопольскаго символа, который на всѣхъ Соборахъ вселенскихъ читался такъ, какъ теперь читается въ православной Церкви, измѣненіе коего III-мъ вселенскимъ Соборомъ было строго воспрещено. Отцы и учителя Церкви какъ на востокѣ, такъ и на западѣ съ древнѣйшихъ временъ до IX вѣка, постоянно также учили о Духѣ Святомъ согласно съ символомъ ¹⁾, и, говоря объ Упостаси Духа Святаго, или прямо относили исхождение Его къ одному Отцу, не упоминая о Сынѣ, или, упоминая о Сынѣ, ясно различали отношеніе Духа Святаго къ Отцу и Сыну, выражаясь такъ: »Духъ Святой исходитъ отъ Отца и является чрезъ Сына«, разумѣя подъ симъ послѣднимъ выраженіемъ не предвѣчное исхождение Святаго Духа, а временное явленіе въ міръ ходатайствомъ Сына; или, наконецъ, внушали ту же мысль, утверждая, что въ Божествѣ есть единое начало и единый источникъ — Отецъ, изъ котораго и Сынь и Святой Духъ.

в) Что же касается до мнѣнія, что Святой Духъ исходитъ и отъ Сына и прибавленія сего слова къ символу Никеоконстантинопольскому, какъ принимаетъ западная Церковь, то сіе

1) не имѣетъ никакого основанія въ священномъ Писаніи, и явно противорѣчитъ выше приведеннымъ яснымъ словамъ Иисуса Христа, въ коихъ содержится ученіе о вѣчномъ исхожденіи Духа Святаго.

2) Есть нововведеніе, а не древній догматъ, ѿ мнѣніе частное, а не всеобщее ученіе: ибо, по сознанию самихъ западныхъ писателей, приложение къ символу слова: *и отъ Сына* въ первый разъ сдѣлано уже въ концѣ VI вѣка—въ 589 году на помѣстномъ соборѣ Толедскомъ, и сдѣлано вопреки опредѣленію III вселенскаго Собора, почему не вдругъ распространилось на самомъ Западѣ, но и тамъ долго было оспориваемо, и еще въ 809 году папа Левъ III рѣшительно отвергъ предложеніе Ахенскаго собора, бывшаго въ томъ же году подъ вліяніемъ Карла V., прибавить къ символу слово: *filioque*, а папа Юаннъ VIII въ посланіи къ патріарху Фотію назвалъ даже сообщниками Іуды тѣхъ, кто первые внесли сіе прибавленіе въ символъ. Мѣста же, приводимыя западными изъ отцевъ и учителей Церкви, частію явно искажены и повреждены ²⁾,

¹⁾ Таковыхъ свидѣтельствъ извѣстный Адамъ Зерникавъ въ своемъ сочиненіи объ этомъ предметѣ собралъ до тысячи изъ 57 восточныхъ и 45 западныхъ писателей первыхъ осми вѣковъ.

²⁾ Примѣры на это приведены во множествѣ въ Богословіи Феофана Прокоповича. Можно видѣть и въ Разговорѣ между испыт. и увѣрен.

частію неясны и неопредѣленны, и потому не могутъ служить основаніемъ догмата вѣры; равно и соборы, на которые ссылаются, не имѣютъ важности, — ибо только помѣстные, бывшіе на одномъ Западѣ, и притомъ поздніе, а Флорентинскій, на который особенно указываютъ, по самому характеру своему, побужденію, и цѣли, не можетъ быть признанъ вселенскимъ, и притомъ не рѣшилъ спора и не былъ принятъ Восточною Церковію.

3) Само въ себѣ заключаетъ много противорѣчій и несообразностей. Такъ имѣ, по замѣчанію патріарха Фотія, ¹⁾ вводится во Святую Троицу два начала; одно для Сына и Святаго Духа, а другое для Святаго Духа, и такимъ образомъ единоначаліе раздѣляется на двоеначаліе. Равнымъ образомъ нѣтъ причины, для чего бы Духъ Святой исходилъ и отъ Сына, когда исхожденіе отъ одного Отца, какъ совершеннаго, довольно для бытія Его; и притомъ, если Онъ происходитъ отъ Отца и Сына, то, покольку относится къ двумъ началамъ, необходимо есть сложенъ, чѣмъ разрушается Его личность.

ДОГМАТИЧЕСКАГО БОГОСЛОВІЯ

ЧАСТЬ II.

§ 69. Содержаніе сей части.

Богъ, покланяемый въ единствѣ существа своего и прославляемый въ трехъ лицахъ, есть Царь, Госнодь и Владыка своихъ тварей. Ибо, по словамъ святаго Григорія Богослова, — «для благодати Его не довольно было наслаждаться только созерцаемъ Себя, а надлежало сему благу разлиться и распространиться, дабы весьма многихъ облагодѣтельствовать ²⁾». Посему, послѣ созерцанія безконечныхъ совершенствъ тріипостаснаго существа Божія, слѣдуетъ обратиться къ Божественному домостроительству; или изложить ученіе о цѣлой совокупности существъ, видимыхъ и невидимыхъ, имѣющихъ бытіе кромѣ Бога и внѣ

¹⁾ См. Окружн. Посл. — Также Разговоръ межд. испыт. и увѣрен.

²⁾ См. св. Григор. Богослов. Слов. 38 и 45.

Его Божественной сущности, сотворенных Богомъ и направляемыхъ къ великой цѣли, указанной Его святою волею.

§ 70. Раздѣленіе.

Въ составѣ существъ видимыхъ и невидимыхъ заключаются: 1) вселенная вообще, въ особенности 2) Ангелы, 3) человѣкъ. Посему вторая часть Богословія Догматическаго состоитъ изъ слѣдующихъ трехъ отдѣленій:

- 1) Ученіе о вселенной вообще;
- 2) Ученіе объ Ангелахъ;
- 3) Ученіе о человѣкѣ.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о вселенной вообще.

§ 71. Содержаніе и раздѣленіе.

Въ разсужденіи о вселенной вообще представляются два вопроса: А) Какъ произошла вселенная? Б) Какъ продолжаетъ существовать? На первый вопросъ Богословіе Догматическое отвѣчаетъ ученіемъ о твореніи, на второй — ученіемъ о промыслѣ Божіемъ.

А) О твореніи вселенной.

§ 72. Предметы ученія.

Священное Писаніе открываетъ намъ истинное понятіе о происхожденіи вселенной, когда учитъ, что она а) получила начало свое отъ тріупостаснаго Бога; б) получила начало чрезъ твореніе, т. е. приведена въ бытіе изъ ничего; в) получила начало во времени; г) единымъ дѣйствіемъ воли и словомъ Божіимъ; д) въ извѣстномъ порядкѣ и постепенности; е) по побужденію высочайшей любви Божіей и для откровенія славы тріупостаснаго Бога; наконецъ ж) вышла изъ рукъ Творца совершенною и чуждою всякаго зла.

§ 73. Творецъ вселенной.

Что вся вселенная дѣйствительно получила бытіе отъ Бога, по всеблагодѣи Его волѣ, сіе съ одной стороны явствуетъ изъ самаго понятія о вселенной: ибо она, конечно, не могла произойти сама собою, или по слѣпому случаю; а съ другой стороны эта истина утверждается повсюду въ священномъ Писаніи. Самыя первая слова онаго таковы: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1). Псалмопѣвецъ говоритъ: *вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли* (Пс. 134, 6), и въ псалмѣ 103 представляетъ величественную картину творенія и промысленія. Апостолъ Павелъ говоритъ: *Тѣмъ создана быша*

всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая (Кол. 1, 16. 17).

§ 74. Участіе трехъ Лиць Пресвятыя Троицы въ твореніи.

Въ твореніи вселенной нераздѣльно участвовали все три Божественныя Лица Пресвятыя Троицы. Это видно а) изъ того, что святой Бытописатель, повѣствуя о твореніи вселенной, упоминаетъ о нѣкоемъ совѣтѣ у Бога, который есть безъ сомнѣнія совѣтъ между Лицами Пресвятыя Троицы (Быт. 1, 26. 2, 18. 3, 22); б) изъ того, что твореніе міра, кромѣ Бога Отца, прямо приписывается и Богу Сыну: *вся Тьма быша, и безъ Него ничтоже бысть еже бысть* (Іоан. 1, 3. Кол. 1, 16. Евр. 1, 3), и Богу Духу Святому: *Духъ Божій сотворивый мя* (Іов. 33, 4). Разность въ дѣятельности Отца, Сына и Святаго Духа касательно творенія вселенной есть тайна. Впрочемъ, по изясненію святыхъ Отцевъ Церкви, она состоитъ не въ томъ, чтобы одно Лице пользовалось другимъ, какъ орудіемъ, или одинъ родъ тварей принадлежалъ одному, а другой другому и третьему Лицу, — поелику у Лиць Пресвятыя Троицы едина воля, едина сила и дѣйствіе; но святой Василиій Великій опредѣляетъ сію разность слѣдующимъ образомъ: «Отецъ есть вина всего существующаго первоначинательная (*προκαταρκτική αἴτια*), Сынъ — вина строительная (*δομικὴ*), Духъ Святой — вина совершительная (*τελειωτική*), такъ что волею Отца все существуетъ, дѣйствіемъ Сына все приводится въ бытіе, присутствіемъ Духа все совершается»¹⁾.

§ 75. Твореніе вселенной изъ ничего.

Богъ есть Творецъ вселенной не только по отношенію къ формѣ ея, но и по отношенію къ матеріи, т. е. вселенная сотворена Богомъ изъ ничего. Сіе несомнѣнно утверждаетъ священное Писаніе, когда, а) не упоминая нигдѣ ни о какой предшествовавшей творенію матеріи, рѣшительно говоритъ, что все сотворено Богомъ *въ началѣ*: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1); б) свидѣтельствуетъ, что Богъ *нарицаетъ не сущая, яко сущая* (Рим. 4, 17), что видимое Онъ произвелъ изъ неявляемаго: *вѣрою разумываемъ, совершится въкомъ малою Божіимъ, во еже отъ неявляемыхъ видимымъ имъ быти* (Евр. 11, 3), и что самое основаніе міра (*κτισθολή*) отъ Бога (Еф. 1, 4). в) При сихъ мѣстахъ, безъ сомнѣнія, пмѣютъ не малую силу и слѣдующія слова 2 Маккав. книги, въ которыхъ мать Маккаве-

¹⁾ De Spir. Sanct. cap. XVI.

евъ говорить своему сыну: *молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю и вся, яже въ нихъ, видящъ уразумьши, яко отъ несущихъ сотвори сѧ Богъ, и чловѣчь родъ тако бысть* (гл. 7, 28). А сверхъ того мысль, будто есть вѣчная матерія, сама по себѣ несообразна съ здравымъ умомъ и несогласна съ понятіемъ о единомъ, вѣчномъ и независимомъ существѣ Божіемъ.

§ 76. Твореніе вселенной во времени.

Вселенную сотворилъ Богъ не отъ вѣчности, но во времени или лучше, говоря словами блаженн. Августина, вмѣстѣ съ временемъ ¹⁾. Сіе утверждаетъ священное Писаніе, когда упоминаетъ прямо о началѣ вселенной: *въ началъ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), и говорить, что ея нѣкогда не было: *прежде даже горамъ не быти и создатися земли* (Пс. 89, 3); *и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе самого славою, юже имѣхъ у Тебе прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5), — и твореніе самаго времени приписываетъ Богу: *Иже и вѣки сотвори* (Евр. 1, 2. Прит. 8, 22. 23). И притомъ вселенная существуетъ не долѣе, какъ столько времени, сколько указываетъ богодухновенный бытописатель Моисей: ибо онъ повѣствуетъ не о какомъ либо возобновленіи прежде сотвореннаго міра, а о первоначальномъ сотвореніи онаго. Сіе видно изъ всего хода его повѣствованія и изъ прямыхъ словъ его: *и совершишася небо и земля и все украшеніе ихъ. И соверши Богъ въ день шестый дѣла своя, яже сотвори* (Быт. 2, 1. 2).

§ 77. Образъ творенія.

Какимъ образомъ существующія вещи первоначально получили бытіе свое, сіе непостижимо для насъ и есть тайна Божія, разумѣваемая только вѣрою (Евр. 11, 3). Впрочемъ несомнѣнно то, а) что вселенная есть произведеніе всесвободной воли Божіей, слѣдовательно внѣшнее дѣйствіе Божіе, отличное и существующее внѣ Его божественной сущности, и непроизошлани чрезъ видоизмѣненіе оной (пантеизмъ), ни чрезъ истеченіе изъ ней (еманатизмъ): ибо въ томъ и другомъ случаѣ Богъ утратилъ бы нѣкоторыя изъ неотъемлемыхъ совершенствъ существа своего — простоту и неизмѣняемость, тварь смѣшалась бы съ Творцемъ, и нарушился бы весь порядокъ міра нравственнаго; б) что все сотворено Богомъ безъ малѣйшаго затрудненія и медленности, по единому мановенію воли Его: *рече Богъ: да будетъ — и бысть: рече, и быша, повелъ, и создашася* (Пс. 148. 5). *Поставивый небо яко камару, и простеръ*

¹⁾ De Civit. Dei XI. 6.

е, яко скиню обитати, и землю аки ничтоже сотвори (Ис. 40, 22. 23).

§ 78. **Общій порядокъ творенія.**

Вселенная, со всею совокупностію существъ, ее составляющихъ, явилась въ надлежащемъ своемъ видѣ и полнотѣ не вдругъ, а постепенно. Касательно общаго порядка творенія св. Григорій Богословъ, согласно съ другими Отцами Церкви, учить, что прежде всего Богъ представляетъ въ мысли ангельскія небесныя силы, и сія мысль приходитъ въ исполненіе дѣйствіемъ Сына и совершеніемъ Духа. Потомъ измыслилъ второй міръ, вещественный и видимый, составленный и устроенный изъ неба и земли и всего въ нихъ находящагося. Далѣе, поелику не было еще смѣшенія изъ той и другой природы, въ чемъ является высочайшая премудрость, роскошное разнообразіе существъ, и еще не все богатство благодати открыто было, — животное, состоящее изъ двухъ естествъ, т. е. изъ видимаго и невидимаго (см. Слов. 38 и 45). «

§ 79. **Порядокъ творенія въ мірѣ видимомъ.**

Что касается до видимаго міра, то онъ получилъ полное образованіе свое также постепенно: прежде сотворена матерія нестройная и безвидная, а потомъ изъ ней всѣ различныя роды тварей въ продолженіе шести дней. Въ первый день сотворенъ свѣтъ, какъ первая и основная стихія и жизненная сила всего; во второй — твердь или видимое пространство, на которомъ утверждаются свѣтила, и матерія земли отдѣлилась отъ массы прочихъ небесныхъ тѣлъ; въ третій — на самой землѣ отдѣлились воды отъ суши и сотворено царство растительное; въ четвертый — возсіяло солнце, планеты и прочія звѣзды на тверди небесной; въ пятый — моря и рѣки наполнились рыбами, а воздухъ птицами; въ шестой — земля исполнилась животными и въ заключеніе всего сотворенъ человекъ. Шесть дней творенія не означаютъ какого нибудь неопредѣленнаго продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и раскрылись изъ сотворенныхъ въ началѣ неба и земли, но показываютъ истинный порядокъ непосредственныхъ дѣйствій творческой силы, совершавшихся въ опредѣленное время, которое мы называемъ *днемъ*. Ибо священный Бытописатель, съ одной стороны, назначаетъ каждому дню тѣ же границы, въ конѣхъ темеръ заключается день, т. е. утро и вечеръ; а съ другой — первые дни творенія не различаетъ ничѣмъ отъ послѣднихъ — шестаго и седмаго, которые безъ сомнѣнія были уже обыкновенные дни. Онъ говоритъ: *и соверши*

Богъ въ день шестой дѣла своя, яже сотвори: и ночи въ день седьмой отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, яже сотвори (Быт. 2, 2). Причина шестиричного или седмиричного числа дней творенія сокрыта въ тайнахъ премудрости Божіей. Постепенность же творенія показываетъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ тваряхъ могущество и благодать свою, какъ и когда хошетъ; б) совершенную зависимость тварей, кои обязаны Ему не только всѣ бытіемъ, но и каждая образованіемъ и совершенствомъ; наконецъ в) святость порядка природы, который во всѣхъ частяхъ происходитъ отъ Бога. Порядокъ происхожденія земныхъ тварей есть самый естественный и приспособленный къ взаимному отношенію оныхъ между собою. Онъ идетъ отъ общаго къ частному, отъ простѣйшаго къ болѣе сложному, отъ бездушнаго къ одушевленному, отъ менѣе совершеннаго къ болѣе совершенному ¹⁾.

§ 80. Побужденіе и цѣль творенія.

Богъ, какъ Существо безконечно-свободное и самодовольное, сотворилъ вселенную, безъ сомнѣнія, не по какой либо нуждѣ и постороннему побужденію, и не для какой нибудь виѣшней цѣли, но какъ побужденіе, такъ и цѣль творенія должны заключаться въ глубинѣ самаго существа Его. Такимъ образомъ побужденіемъ къ творенію вселенной было въ Богѣ не иное что, какъ безконечная любовь Его къ высочайшимъ совершенствамъ тріиностаснаго существа Его, по которой Онъ восхотѣлъ и виѣ Себя открыть еи совершенства. Цѣль сотворенія вселенной есть, слѣдовательно, не другая, какъ *слава Божія*. Сіе несомнѣнно утверждаетъ священное Писаніе, когда а) говоритъ, что *Господь всясодѣла Себе ради* (Притч. 16, 4); что *Его ради всяческая* (Евр. 2, 10), и все направлено къ тому, *да будетъ Богъ всяческая во всѣхъ* (1 Кор. 15, 29); б) учить, что твореніе вселенной было для славы Божіей: *небеса повѣдаютъ славу Божію* (Пс. 18, 1), и вся вообще вселенная, отъ ангеловъ небесныхъ до гадовъ земныхъ, есть не что иное, какъ единый и величественный органъ сей славы (Пс. 148); что искупленіе имѣетъ ту же цѣль, — ибо Иисусъ Христосъ совершеніе дѣла искупленія называетъ именно прославленіемъ Отца своего: *Азъ прославихъ Тя на земли, дѣло совершихъ, еже далъ еси Мнѣ, да сотворю* (Іоан. 17, 4); *прежде нарекъ насъ*, говоритъ Апостоль, *во усыновленіе Иисусъ Христомъ, въ похвалу славы благодати своея* (Еф. 1, 5, 6);

¹⁾ Смотр. Записки на книгу бытія.

и что наконецъ человѣкъ, лучшее изъ твореній Божіихъ, именно сотворенъ *по образу и по подобію Божію* (Быт. 1, 27), и сотворенъ для того, дабы возвѣщать совершенства Того, Кто призвалъ его изъ тмы въ чудный свой свѣтъ (1 Петр. 2, 9), и славить Его всею своею жизнью: *аще ясте, аще ли пиете, аще ли ино что творите, вся во славу Божію творите* (1 Кор. 10, 31), и все вообще въ міръ сюда направлено (Іоан. 9, 3. 11, 4. Рим. 9, 17. 21. 22. 23).

§ 81. Совершенство творенія.

Вселенная вышла изъ рукъ Творца своего совершенною, т. е. вполне достаточною для своей великой цѣли. Сіе явствуетъ а) изъ понятія о безконечныхъ совершенствахъ Божіихъ: ибо если Богъ безконечно всемогущъ, премудръ и благъ, то что могло воспрепятствовать Ему сообщить творенію своему надлежащее совершенство? б) Изъ ясныхъ свидѣтельствъ священнаго Писанія. Такъ самъ Богъ, по совершеніи каждаго вида творенія, обзрѣвалъ его и находилъ добрымъ, и наконецъ по совершеніи всего творенія, призналъ все *добрыми зъло* (Быт. 1, 4. 8. 10. 12. 18. 21. 31). Подобнымъ образомъ Премудрый свидѣтельствуетъ: *всяческая, яже сотвори Богъ, добра во время свое* (Еккл. 3, 11), и говоритъ, что Богъ веселился по сотвореніи вселенной: *егда веселяшеса вселенную совершивъ, и веселяшеса о сыньхъ чловческихъ* (Прят. 8, 31). Другой Премудрый утверждаетъ, что *дѣла Господни вся яко добра зъло* (Сир. 39, 21); и святыи апостоль Павелъ пишетъ къ Тимоѳею: *всякое созданіе Божіе добро* (1 Тим. 4, 4). Наконецъ в) совершенство вселенной открывается изъ разсмотрѣнія самой вселенной: ибо она дѣйствительно есть зеркало славы Божіей и прекрасный органъ, воспѣвающій немолчно высочайшія совершенства Творца своего. Такъ, святость Божія выражается здѣсь въ разумной природѣ: въ образѣ Божіемъ, которымъ она украшена, въ силахъ и способностяхъ богоподобныхъ, въ совѣсти, въ законѣ нравственномъ, въ стремленіи къ святости богоподобной. Всемогущество Божіе открывается въ твореніи изъ ничего, въ изумительномъ объемѣ и величіи творенія, въ храненіи и держаніи онаго ни на чемъ. Премудрость Божія открывается во взаимной гармонической связи всѣхъ вещей: въ законахъ міровыхъ: единства и разнообразія, непрерывности и бережливости и высочайшаго изящества. Благодѣтельность Божія выражается въ жизни, повсюду разлитой щедрою рукою, и въ средствахъ для ней обильныхъ и щедрыхъ. Правда Божія является въ естественныхъ слѣдствіяхъ, сопровождающихъ наградою исполнителя и наказаніемъ преступника законовъ Божіихъ.

§ 82. Богъ не есть виновникъ зла.

Изъ понятія о совершеннѣйшемъ Виновникѣ вселенной и совершенствѣ самой вселенной само собою слѣдуетъ, что Богъ не сотворилъ зла, и въ ней, какъ собственно совокупности твореній Божіихъ, нѣтъ зла. Что же касается до тѣхъ недостатковъ и бѣдствій, которыя мы встрѣчаемъ нынѣ на землѣ, то это зло явилось на ней не вмѣстѣ съ твореніемъ, а въ послѣдствіи, явилось не изъ сущности тварей, и слѣдовательно виновникомъ онаго не Творецъ. Ибо зло нравственное есть дѣло разумно-свободныхъ существъ, злоупотребившихъ своею свободою совѣтъ вопреки намѣренію Творца, потому что Творецъ, давши имъ свободу, предложилъ, по слову Премудраго, *предъ человекомъ огонь и воду, животъ и смерть, дабы онъ на неже хочетъ, простираетъ руку свою,—не заповѣда ни единомуже нечестивати, и не даде ослабы ни единомуже согрѣшати* (Сир. 15, 14—20). А зло физическое есть естественное слѣдствіе зла нравственнаго, — слѣдовательно, тоже, дѣло не Божіе, а самихъ виновниковъ зла нравственнаго.

Итакъ вотъ разрѣшеніе всѣхъ важнѣйшихъ и необходимѣйшихъ для разума вопросовъ касательно вселенной! Вотъ откуда и какъ произошла она, вотъ какова она, и какое главное и всеобщее ея назначеніе! Она есть величественный храмъ славы Божіей и органъ, немолчно воспѣвающій безконечныя совершенства Творца. Посему чаще обращайся съ природою и ницъ въ ней отдохновенія и покоя для души своей, созерцая въ ней безпредѣльную славу Творца и лобызая всюду Его всеблагую, премудрую и всемогущую десницу. Старайся отверзть въ душѣ своей оный внутренній слухъ, которымъ слышна величественная гармонія мірозданія, и самъ будь въ семъ великомъ органѣ струною благогласною, и хвали и благодарь Творца непрестанно доброю жизнію. Уважай и люби всюду въ природѣ твореніе Божіе, строго соблюдай порядокъ ея и употребляй все сообразно съ назначеніемъ, и не оскорбляй Творца злоупотребленіемъ Его тварей. Учись изъ великой книги природы мудрости и добродѣтели; *иди ко нравію, поревнуй пчель*. Не привязывайся къ твари душою своею, какъ бы она ни была хороша, а люби все въ Богѣ, и во всемъ люби Бога; говори: хорошо твореніе, а Творецъ безконечно лучше.

В) О Промыслѣ.

§ 83. Понятіе о Промыслѣ.

Вселенная какъ не сама дала себѣ бытіе и не сама указала себѣ цѣль, такъ не сама поддерживаетъ свое бытіе и не сама собою достигаетъ своей цѣли, но силою той же всемогущей воли Творца, которая произвела

ее изъ ничтожества. Воля Божія и дѣятельность, сохраняющая вселенную и направляющая ее къ своей цѣли, называется Промысломъ Божиимъ.

§ 84. Необходимость и дѣйствительность Промысла.

Необходимость Промысла Божія для вселенной; сама собою очевидная и для здраваго разума, ясно утверждается священнымъ Писаніемъ: *отвращающу Тебѣ лице, возьмутся: отъимеши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся* (Ис. 103, 29); *аще возхоцетъ запретити, и духъ у Себѣ удержати, умретъ всяка плоть купить, всякъ же человекъ въ землю поидетъ, отнюдуже и созданъ бытъ* (Иов. 34, 14, 15). Дѣйствительность же Промысла очевидно открывается изъ того, что въ священномъ Писаніи Богъ повсюду представляется дѣйствующимъ во вселенной самымъ близкимъ образомъ, и Спаситель Иисусъ Христосъ учитъ: *Отецъ Мой досель дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю* (Иоан. 5, 17). Апостолъ Павелъ также говоритъ, что *Богъ вселчская носитъ глаголомъ силы своя* (Евр. 1, 3), и *вселчская въ Немъ состоятся* (1 Кол. 1, 17).

§ 85. Раздѣленіе.

Промыслъ Божій, какъ видно изъ понятія о немъ, отърывается: 1) въ сохраненіи вселенной, 2) въ управленіи вселенной.

1) О сохраненіи вселенной.

§ 86. Понятіе о сохраненіи.

Сохраненіе есть то дѣйствіе Промысла Божія, которымъ Богъ поддерживаетъ природу каждаго существа во вселенной, какъ относительно сущности, такъ относительно способностей и дѣятельности онаго.

§ 87. Предметы сохраненія.

Сіе дѣйствіе Промысла Божія открывается: а) въ мѣрѣ физическомъ, отъ цѣлаго объема онаго до самыхъ малыхъ подробностей. Такъ Псаломѣвецъ говоритъ, что *въ руцѣ Божіей вси концы земли и высоты горъ Того суть* (Ис. 94, 4); что Онъ *возводитъ облаки отъ послѣднихъ земли, творитъ молніи и дождь, и изводитъ вѣтры отъ сокровищъ своихъ; одѣваетъ небо облаки, уготовляетъ земли дождь; прозѣбаетъ на горахъ траву и злакъ на службу человекамъ; даетъ скотомъ пищу ихъ и птенцемъavianымъ призывающимъ Его* (Ис. 134, 7. 146, 8. 9 сн. Ис. 103, 29. 30. 118, 90. 91. 144, 15. 16. Иов. 28, 24. 38, 41. Гл. 37, 38—41. Пре-

муд. 11, 25—29). Иисусъ Христосъ также учить, что Отецъ небесный печется о самыхъ незначительныхъ итицахъ, такъ что ни одна изъ нихъ не падаетъ безъ воли Его на землю (Матт. 10, 29), и что Онъ одѣваетъ даже полевая лили, которыя нынѣ цвѣтутъ, а завтра брошены будутъ въ печь (Матт. 6, 26. 30). б) Въ родѣ человѣческомъ. Такъ Псалмопѣвецъ говоритъ, что Богъ и исторгаетъ человѣка изъ чрева матери и покоитъ его у груди матерней (Пс. 21, 10); и въ продолженіе жизни человѣка *отъ Господа стопы его исправляются: егда падетъ, не разбѣтется, яко Господь подкрѣпляетъ руку его* (Пс. 36, 23. 24). Иовъ исповѣдуется: *кожю и плотию мя облеклъ еси, костями же и жилами шилъ мя еси. Посыщеніе же Твое сохрани духъ мой* (Іов. 10, 11. 12); и еще: *не въ руку ли Его душа всѣхъ живущихъ и духъ всякаго чловѣка* (Іов. 12, 10)? Иисусъ Христосъ учить, что безъ воли Божіей и *власть главы нашей не погибнетъ* (Матт. 10, 30), а святыи Апостоль свидѣтельствуеть, что Богъ *дастъ намъ и животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 25).

§ 88. Образъ сохраненія.

Образъ Божественнаго сохраненія тварей въ существѣ своемъ непостижимъ для ума нашего, какъ и образъ творенія, но въ явленіи своемъ есть двухъ родовъ: *естественный и сверхъестественный*.

Естественный есть тотъ, когда Богъ продолжаетъ бытіе и поддерживаетъ дѣятельность тварей посредствомъ дарованныхъ имъ силъ и законовъ естественныхъ, только подъ промыслительнымъ надзоромъ своего всевидящаго Ока и по волѣ своей на то, чтобы твари сіи не уничтожались. На сей образъ сохраненія Божія указываетъ Псалмопѣвецъ, когда говоритъ: *основалъ еси землю, и пребываетъ. Учиненіемъ Твоимъ пребываетъ день* (Пс. 118, 90. 91).

Сверхъестественный образъ сохраненія бываетъ тамъ, гдѣ побѣждается естества чинъ, по словамъ церковной пѣсни, и Богъ являетъ въ ней, для какихъ либо высшихъ нравственныхъ цѣлей, свою особенную, превышающую силы и законы природы, дѣятельность. Нѣтъ сомнѣнія, что таковой сверхъ-естественный способъ сохраненія тварей а) *возможенъ*—и со стороны Бога, всемогущаго и всесвободнаго Владыки твари, который, все сотворивъ изъ ничего, тѣмъ болѣе можетъ все сохранять такъ, какъ Ему угодно; и со стороны твари, которая въ полной зависимости отъ Творца и совершенство которой состоитъ не въ неизмѣнности ея чина, а въ соответствіи ея цѣлямъ Творца; б) *необходимъ*:

ибо есть твари не только неразумныя, но и свободно-разумныя, которыя могутъ, превратнымъ употребленіемъ своей свободы, нарушать чинъ природы, и потому Богу нужно поправлять его; притомъ необходимо это и для того, дабы очевидно быль во вселенной промыслительный персть Божій; в) *дѣйствительно* есть: это *чудеса*, о коихъ яснѣйшимъ образомъ свидѣтельствуемъ намъ св. Писаніе и исторія Церкви Божіей.

2) Объ управленіи вселенной.

§ 89. Понятіе объ управленіи.

Управленіе Божіе состоитъ въ томъ, что Богъ, предначисавши однажды тварямъ законы и указавши цѣль, наблюдаетъ за исполненіемъ своихъ законовъ, и всѣ дѣйствія и перемѣны въ тваряхъ направляетъ къ предположенной Имъ цѣли творенія.

§ 90. Предметы.

Управленіе Божіе, точно такъ какъ сохраненіе, простирается вообще на все, какъ великое, такъ и малое. Богъ управляетъ а) природою физическою. Такъ у Іова говорится, что *Богъ указываетъ путь гремящей молніи и повелѣваетъ быть на земль снѣгу, бури и дождю* (Іов. 28, 26). Онъ *прозябаетъ траву скотомъ и злакъ на службу челоувѣкомъ, и изводитъ хлѣбъ отъ земли* (Іс. 403, 14). Иисусъ Христосъ свидѣтельствуемъ, что Отецъ небесный *сіяетъ солнце свое на злыя и блжия, дождитъ на праведныя и неправедныя* (Матв. 5, 45). б) Управляетъ цѣлымъ родомъ челоувѣческимъ, устрояя судьбы царствъ земныхъ и народовъ, и даруя имъ царей и правителей: *Той премыняетъ времена и лѣта, поставляетъ царей и преставляетъ* (Дан. 2, 21). *Владѣетъ Вышній царствомъ челоувѣческимъ, и ему же восхощетъ, дастъ е* (Дан. 4, 14. 22. 29. еп. Прит. 8, 15. Прем. 6, 4. Сир. 10, 4. 17, 14). Очевиднымъ доказательствомъ сего есть исторія рода челоувѣческаго, разсматриваемая при свѣтѣ Божественнаго Откровенія. в) Управляетъ каждымъ челоувѣкомъ. Ибо Премудрый говоритъ: *отъ Господа исправляются стопы мужу, смертныи же како уразумѣетъ пути своя?* (Прит. 20, 24.) Почему св. апостоль Петръ убѣждаетъ насъ всю свою печаль возлагать на Бога, *яко Той печется о насъ* (1 Пет. 5, 7). Промышляя о челоувѣкѣ, Богъ премудро располагаетъ началомъ его жизни: *яко Ты еси исторій мя изъ чрева, упованіе мое отъ сосцу матере моя* (Іс. 21, 10); продолженіемъ, — ибо оно представляется въ Писаніи наградою за добрыя дѣла: *чти отца твоего и ма-*

терь твою, да доломлѣтенъ будещи на земли (Исх. 20, 12)); концемъ: *изочтены мѣсяцы его отъ Тебе, на время положилъ еси и не преступитъ (Іов. 14, 5).* Богъ располагаетъ всеми происшествіями счастливыми и несчастливыми: *Господь мертвитъ и живитъ, низводитъ во адъ и возводитъ. Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ (1 Цар. 2, 6, 7).* Той болѣти творитъ и паки возставляетъ (Іов. 5, 18). Онъ указываетъ путь жизни, въ который должно идти человѣку (Пс. 142, 8); *отъ Господа сочѣтавается жена мужу (Прит. 19, 14)* и отъ Него зависитъ даже *отвѣтъ языка (Прит. 16, 1).* Богъ управляетъ и свободными дѣйствіями человѣческими. Добрымъ дѣйствіямъ Онъ всеми способами вспомооществуетъ: *ибо любящимъ Бога вся споспѣшествуютъ во благое,* говоритъ Апостолъ (Рим. 8, 28). Самыя злыя дѣйствія не укрываются отъ Его промыслительнаго ока. Богъ, все направляя ко спасенію человѣковъ и славѣ своего имени, къ сейже цѣли обращаетъ и злыя дѣйствія. Вообще Онъ иногда допускаетъ оныя; такъ допустилъ брательвъ Іосифа продать его въ Египеть, чѣмъ приготовлено въ будущемъ средство къ достиженію многихъ, весьма благихъ цѣлей (Быт. 50, 20); такъ допустилъ паденіе Давида и многихъ другихъ святыхъ, обращая сіе паденіе въ урокъ и назиданіе для самыхъ надшихъ и для другихъ, какъ и говорится у пророка Іереміи: *накажетъ тя отступленіе твое (Іер. 2, 19).* Иногда останавливаетъ или ограничиваетъ: такъ остановилъ беззаконіе Авимелеха (Быт. 20, 6), и ограничилъ злобу діавола противъ Іова (Іов. 1, 12, 2, 6), и вообще употребляетъ безчисленныя средства къ обращенію и спасенію грѣшниковъ, потому что *не хочетъ смерти грѣшника, но еже обратится и живу быти ему (Іезек. 33, 11),* и болѣе родной матери печется о человѣкѣ, какъ самъ свидѣтельствуетъ о Себѣ чрезъ пророка Исаію: *еда забудетъ жена отроча свое, еже не помиловати исчадія чрева своего? Аще же и забудетъ сихъ жена, но Азъ не забуду тебе (Ис. 49, 25).*

§ 91. Образъ Божественнаго управленія.

Образъ Божественнаго міроуправленія непостижимъ въ существѣ своемъ, какъ и образъ творенія и сохраненія вселенной; въ явленіи же бываетъ различенъ: а) *по способу дѣйствія.* Въ семъ отношеніи онъ, также какъ и образъ сохраненія, есть *естественный и сверхъестественный.* Первый бываетъ тамъ, гдѣ судьбы Божіи приходятъ въ исполненіе по естественному теченію вещей, однажды отъ Бога установленному, только подъ вѣднѣемъ и промыслительнымъ надзоромъ Божіимъ;

напр. за развратную жизнь естественно слѣдуетъ разстройство здоровья и потеря спокойствія, по непреложному закону правды Божіей, указанному Премудрымъ: *и мизже кто согрѣшаетъ, сими и мучится* (Прем. 11, 17). Сверхъестественному же дѣйствию всеуправляющаго Промысла принадлежать все чудеса, каковыми напр. исполнена исторія Церкви Божіей на землѣ. б) *По предмету дѣйствія*: ибо иначе управляетъ Богъ тварями неразумными, иначе разумными и свободными. Первые подлежатъ *безусловной* Его волѣ и подчинены закону необходимости, а послѣднія — *условной* и зависятъ отъ закона нравственнаго.

§ 92. Слѣдствія.

Изъ благотворнаго и утѣшительнаго догмата христіанскаго о Промыслѣ Божіемъ истекають слѣдующія истины:

а) Нѣтъ случая или такихъ событій, которыя бы не имѣли совѣтъ никакой причины: нѣтъ слѣпаго счастья или такихъ происшествій, которыя бы зависѣли отъ однихъ матеріальныхъ, чуждыхъ ума причинъ; нѣтъ рока, т. е. такой необходимости, по которой бы все происходило по нѣкоторому неизбѣжному теченію вещей, и которой бы нельзя было отвратить ни свободною дѣятельностію, ни молитвой, ни чѣмъ другимъ.

б) Догматъ православной Церкви о повиновеніи Верховной Власти имѣетъ самое справедливое и непоколебимое основаніе, и она по всему праву анатематствуетъ тѣхъ, кои думаютъ, что Цари возводятся на престолъ не по особенному избранію Божію, и потому дерзають противъ нихъ на бунтъ и измѣну ¹⁾).

в) Крайне заблуждаются тѣ, которые думаютъ, что Богъ, промышляя только объ общемъ и главномъ въ мірѣ, не заботится о частностяхъ и подробностяхъ, а равно и тѣ, кои допускають только естественный способъ промышленія, отвергая сверхъестественный или чудесный.

г) Промыслъ Божій не нарушаетъ свободы разумныхъ существъ, а напротивъ щадитъ ее, и самъ иногда сообразуетъ свои дѣйствія съ нею. Посему не связалъ насъ неумолимымъ предопредѣленіемъ, а далъ намъ право молиться, и молитвы наши обѣщаль слушать и исполнять, когда и какъ Ему благоугодно.

д) Свобода въ свою очередь не пренятствуетъ Промыслу Божію въ его намѣреніяхъ и дѣйствіяхъ, а напротивъ премудро направляется къ совершенію сихъ намѣреній.

¹⁾ Послѣд. въ Нед. Прав.

е) Зло нравственное не противорѣчитъ *святости* Промысла Божія, потому что оно не отъ Него, а только допущено Имъ для сбереженія большаго блага — свободы, съ нарушеніемъ которой уничтожилась бы возможность и самаго добра нравственнаго, и цѣль творенія не была бы достигнута. Зло физическое не противорѣчитъ *благодати* Божіей, а напротивъ проистекаетъ иногда изъ источника той же благодати, а иногда требуется правдою Божіей. Что *путь нечестивыхъ* иногда сплется (Иер. 12, 1), а праведники бѣдствуютъ, это не противорѣчитъ *правдѣ* Божіей, потому что единому только Богу извѣстно, кто подлинно нечестивъ и кто праведенъ, и Онъ зрѣтъ не на одно только настоящее, какъ мы, а вѣдаетъ всю судьбу человѣка, прошедшую и будущую.

Ученіе христіанское о Промыслѣ Божіемъ весьма назидательно для нравственности и отрадно для сердца. Оно внушаетъ всецѣлую преданность водительство Провидѣнія, неуслынное око коего бодрствуетъ, сохраняетъ и управляетъ всеѣмъ отъ цѣлаго объема вселенной до полеваго цвѣтка и ничего незначащаго животнаго, отъ движенія свѣтилъ небесныхъ до дыханія устъ твоихъ и движенія стопы ногъ. Оно внушаетъ живѣйшее упованіе на всеблагаго и премудраго Промыслителя, снимаетъ съ души нашей тяжкую заботу о далекомъ и неизвѣстномъ для насъ будущемъ и исполняетъ сердце тою отрадною увѣренностію, что во всемъ совершается воля Божія, благая и совершенная и спасительная, и все, что ни дѣлается съ нами, дѣлается къ истинному нашему благу. Оно успокаиваетъ сердце наше при видѣ бѣдствій и всеѣхъ тѣхъ золъ, которыми такъ часто страдаетъ земная тварь — и разумная и неразумная. Но вмѣстѣ съ тѣмъ оно внушаетъ, чтобы, надѣясь на Бога, мы и сами не дремали: ибо премудрый Промыслъ во всемъ соображается съ нашею свободою, и хочетъ отъ насъ самихъ произвольнаго и дѣятельнаго участія въ достиженія цѣли бытія нашего, а насильно никого не влечетъ къ оной. Оно наконецъ внушаетъ благоговѣніе предъ непостижимостію путей Божіихъ, и заграждаетъ уста дерзкой пытливости, почему то такъ, а то иначе бываетъ въ мірѣ. Сохраняющей и управляющей всеѣмъ Промыслъ Божій такъже печется и о тебѣ, какъ и о цѣломъ мірѣ, такъже носитъ и тебя десницею своею, какъ и небесныя тѣла и цѣлыя солнечныя системы; поему не усиливайся измѣрять пути планетъ и разстоянія различныхъ звѣздъ отъ солнца, а смотри ближе: болѣе всего и чаще всего наблюдай благоговѣнно пути Промысла Божія въ твоей собственной жизни и измѣрай точице, какъ далеко или близко душа твоя отстоитъ отъ своего солнца — Творца и Промыслителя твоего.

Отдѣленіе второе.

Ученіе объ Ангелахъ.

§ 93. Связь съ предъидущимъ.

Послѣ ученія о вселенной вообще, слѣдуетъ изложить ученіе особенное объ Ангелахъ, составляющихъ міръ невидимый — духовный.

§ 94. Понятіе объ ангелахъ.

Наименованіе *ангела* (*ἄγγελος*, אַנְגֶל), по производству слова, есть наименованіе должности, а не природы, и означаетъ *служителя* или *вѣстника*. Посему въ священномъ Писаніи оно приписывается иногда *людямъ*, служащимъ Богу. Такъ у пророка Малахія *священникъ* называется *ангеломъ Иеговы Господа силъ* (Мал. 2, 7). Тотъ же пророкъ Предтечу Господа Иисуса Христа называетъ *Ангеломъ* (3, 19), каковое названіе подтверждаетъ и самъ Иисусъ Христосъ: *сей есть, о немъже есть писано: се Азъ посылаю Ангела моего предъ лицемъ твоимъ* (Мат. 11, 10. Смотри еще: Чис. 20, 16. Агг. 1, 13). *Епископы* церквей въ Откровеніи святаго Іоанна называются также *ангелами* (Ап. 2, 1. 8, 12). Но въ собственномъ смыслѣ ангелами называются въ священномъ Писаніи существа духовно-разумныя, превосходящія человѣка.

§ 95. Бытіе ангеловъ.

Въ бытіи міра духовнаго или ангеловъ несомнѣнно удостовѣряетъ священное Писаніе. Такъ еще въ ветхомъ Заветѣ находимъ, что ангелы извели Лота изъ Содома, осужденнаго на сожженіе (Быт. 19); являлись праотцамъ многократно (Быт. 16, 22. 28. 32), пророкамъ (4 Цар. 1, 3. Дан. 7, 10). У Іова много разъ упоминается о мірѣ ангельскомъ (Іов. 1, 6. 2, 1. 4, 18). Въ псалмахъ во многихъ мѣстахъ упоминается объ ангелахъ (Пс. 33, 8. 90, 11. 148, 1. 2), и человѣкъ сравнивается съ ними: *что есть человѣкъ, яко помниши его, или сынъ чловѣчь, яко поспыщашаши его? Умалитъ еси его малымъ чимъ отъ ангель, славою и честію вышчалъ еси его* (Пс. 8, 5. 6). Въ новомъ Заветѣ св. апостоль Іавель, въ первой главѣ посланія къ Евреямъ, сравниваетъ съ ангелами самого Иисуса Христа: *только лучший бывъ ангеловъ, елико преслазвнѣе паче ихъ насльдствова имя* (Евр. 1, 4 — 6). Тотъже Апостоль, убѣждая Тимофея вѣрно проходить свое служеніе, говоритъ: *засвидѣтельствую предъ Богомъ и Господемъ Иисусомъ Христомъ и избранными Его ангелы, да сія сохраниши безъ лицемѣрія* (1 Тим. 5, 21). Особенно же ясное свидѣтельство

находится въ словахъ самого Иисуса Христа, сказанныхъ саддукеямъ, которые отвергали воскресеніе мертвыхъ, будущую жизнь и бытіе ангеловъ: *въ воскресеніи ни женятся, ни посягаютъ, но яко ангели Божіи на небеси суть* (Мат. 22, 30).

§ 96. Происхожденіе ангеловъ.

Ангелы бытіемъ своимъ обязаны Богу. Сему ясно научаетъ Апостоль: *Тьмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая, аще престоли, аще господствія, аще начала, аще власти* (Кол. 1, 16). О времени же, въ которое сотворены ангелы, священное Писаніе не говоритъ опредѣленно. Несомнѣнно впрочемъ то, что они сотворены прежде человѣка. Святый Іоаннъ Дамаскинъ говоритъ: «прилично было сперва сотворить умную сущность, потомъ чувственную, и послѣ уже изъ той и другой сущности человѣка» ¹⁾. Священное Писаніе подтверждаетъ сіе: въ книгѣ Іова самъ Богъ говоритъ: *егда сотворены быша звѣзды, возхвалиша мя гласомъ великимъ вси ангели мои* (Іов. 38, 7). Основательно нѣкоторые думаютъ ²⁾, что когда Моисей говоритъ: *въ началъ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), то именемъ неба означаетъ міръ духовный, поелику далѣе не приписываетъ сему небу такого же неустройства, какъ землѣ.

§ 97. Свойства ангеловъ.

Свойства ангеловъ указываетъ священное Писаніе, усвоивъ имъ вообще наименованіе духа: *не вси ли суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми* (Евр. 1, 14). Следовательно, какъ духи, ангелы

а) *Безтѣлесны*. Такъ Иисусъ Христосъ, въ отвѣтъ своемъ на вопросъ саддукеевъ о воскресеніи мертвыхъ, отрицаетъ отъ ангеловъ тѣлесныя условія, и состояніе ихъ вообще противопоставляетъ настоящему состоянію людей (Мат. 22, 30). Св. Апостоль противопоставляетъ также духовъ плоти и крови: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ духовомъ злобы поднебеснымъ* (Еф. 6, 12). Впрочемъ святые Отцы понимаютъ безтѣлесность ангеловъ въ смыслѣ ограниченномъ, именно, что они безтѣлесны только по сравненію съ нами, облеченными грубою и тяжкою плотію. Святый Іоаннъ Дамаскинъ говоритъ: «безтѣлеснымъ же и невещественнымъ называется ангелъ по сравненію съ нами. Ибо все, въ сравненіи съ Богомъ, единымъ несравнимымъ, оказывается гру-

¹⁾ Излож. вѣр. кн. 2. гл. III. ²⁾ Оригенъ, Августинъ.

бымъ и вещественнымъ. Одно только Божество въ строгомъ смыслѣ невещественно и безтѣлесно¹⁾.

б) *Невидимы*. Ибо св. Апостолъ противопоставляетъ ангеловъ видимому и называетъ прямо *невидимыми* (Кол. 1, 16). Что же касается до тѣхъ образовъ, въ коихъ они являлись иногда людямъ, и кои описываются въ священномъ Писаніи, то это конечно суть символы, выражающіе однако же дѣйствительныя, внутреннія свойства ангеловъ, наиримѣрь: многоочитость, крылатость (Іез. 1. Ис: 6) и пр. Впрочемъ и сіе свойство принимается святыми Отцами ограничено. »Ангель, душа, демонъ, говоритъ св. Дамаскинъ, хотя и не имѣютъ грубости тѣлесной, но также имѣютъ видъ и ограниченность, свойственную своей природѣ. Одно Божеское существо неописанно, совершенно безвидно, необразно и неограниченно«²⁾.

в) Необычайная скорость и быстрота, съ которою ангелы переносятся съ мѣста на мѣсто, доказываетъ, что они *не стѣснены*, подобно намъ, *формами пространства и времени*. Однако и сіе свойство допускаетъ ограниченіе. Св. Дамаскинъ говоритъ опять: »Ангелы ограничены; ибо когда находятся на небѣ, не бываютъ на землѣ, и когда Богомъ посылаются на землю, не остаются на небѣ, и не могутъ въ одно время быть и дѣйствовать здѣсь и тамъ «³⁾. Посему, конечно, для духовъ долженъ быть гдѣ либо свой особый міръ, занимающій извѣстное мѣсто во вселенной, который именуется въ св. Писаніи *третьимъ небо*мъ (2 Кор. 12, 2) и *небомъ небесъ* (3 Цар. 8, 27).

г) Ангелы имѣютъ *умъ и свободную волю*. Объ умѣ ангеловъ свидѣтельствуетъ Спаситель, когда говоритъ, что они *выну видятъ лице Отца небснаго* (Мат. 18, 10); о волѣ свидѣтельствуетъ апостолъ Петръ, говоря, что они *желаютъ проникнути въ таинства вѣры Христовой* (1 Петр. 1, 12).

д) Ангелы одарены *безсмертіемъ*. Ибо въ нихъ не чему умирать и разрушаться. Впрочемъ безсмертны ангелы, по словамъ св. Дамаскина, не по естеству, а по благодати: ибо все, имѣющее начало по естеству, имѣетъ и конецъ⁴⁾.

§ 88. Раздѣленіе ангеловъ.

Міръ духовный первоначально весь былъ созданъ Богомъ, безъ сомнѣнія, совершеннымъ, такъ какъ и міръ вещественный. Но священное Писаніе сказываетъ намъ, что въ послѣдствіи времени произошелъ въ

¹⁾ Излож. вѣр. кн. 2, гл. III. ²⁾ Слово объ Икон. гл. 24. ³⁾ Излож. вѣр. кн. 2, гл. III. ⁴⁾ Тамъ же.

немъ великій переворотъ. Часть духовъ пребыла вѣрною Творцу своему, и доселѣ находится въ состояніи чистоты и совершенства, а другіе отпали отъ Бога. Перваго рода духи именуются *добрыми ангелами*, а послѣдніе *злыми*. Посему должно сказать:

А. Объ Ангелахъ добрыхъ :

Б. О злыхъ духахъ.

А. Объ ангелахъ добрыхъ.

§ 99. Свойства ангеловъ добрыхъ.

Свѣтлыми и благолѣпными чертами изображаетъ священное Писаніе добрыхъ ангеловъ. Оно называетъ ихъ вообще превосходнѣйшими чело-вѣка; ибо о чело-вѣкѣ говоритъ: *умалил еси его малымъ чимъ отъ ангель* (Пс. 8, 6); повсюду представляетъ ихъ свѣтлыми и именуетъ *ангелами свѣта* (2 Кор. 11, 14). Почему св. Іоаннъ Дамаскинъ говоритъ, что они суть *вторые свѣты* ¹⁾, послѣ перваго, несозданнаго свѣта— Бога. Еще называются они сынами Божиими: *бысть же яко день сей, и придоша сыны Божіи предстати предъ Господемъ* (Іов. 2, 1); святыми: *егда придетъ Сынъ чело-вѣчскій во славу своей, и вси святіи ангели съ Нимъ* (Мат. 25, 31); избранными: *засвидѣтельствуя предъ Богомъ и Господемъ Іисусомъ Христомъ и избранными Его ангелы* (1 Тим. 5, 21). Совершенство ума ихъ видно изъ того, что они выну видятъ лице Отца небеснаго (Мат. 18, 10), и Богъ не рѣдко посылаетъ ихъ въ міръ для откровенія глубокихъ тайнъ своихъ (Даніилу, Іоанну Богослову). Совершенство воли ихъ открывается изъ того, что они, по великой любви своей, не гнушаются тѣсно обращаться съ грѣшными людьми и радуются объ обращеніи одного грѣшника (Лук. 15, 10). О силѣ и могуществѣ ангеловъ свидѣтельствуетъ Писаніе, называя ихъ *сильными крѣпостію* (Пс. 102, 20. 2 Петр. 2, 11). Впрочемъ ангелы какъ не все знаютъ, напр. не знаютъ времени втораго пришествія (Мар. 13, 32), такъ, по словамъ Дамаскина, «не безстрастны, поелику единъ Богъ безстрастенъ» ²⁾. Почему въ книгѣ Іова говорится, что Богъ *и въ ангелахъ своихъ стропошно что усмотрѣ, и что предъ Нимъ самое небо не чисто* (Іов. 4, 17. 15, 15).

§ 100. Нравственное состояніе.

О нравственномъ состояніи ангеловъ св. Дамаскинъ, согласно со всѣми Отцами, учитъ, что они, хотя по естеству своему премѣняемы и могутъ свободно пребывать и преуспѣвать въ добрѣ и уклоняться къ злу:

¹⁾ Излож. втр. кн. 2, гл. III. ²⁾ Тамъ же.

однако теперь уже неудобопреклонны къ злу по благодати ⁴⁾. Благодать сія дарована имъ за долговременное послушаніе воли Божіей и непреклонную вѣрность Богу, которую явили они во время отпаденія сатаны. Сверхъ того они, безъ сомнѣнія, стяжали теперь ясное познаніе и твердый навыкъ въ добрѣ, послѣ того какъ видѣли надругихъ существахъ столь страшныя опыты паденія и казни, а особенно послѣ воплощенія, смерти и воскресенія Христа Спасителя для спасенія нашего. Посему они, не смотря на близость свою къ Богу, всегда предстоятъ Ему *со страхомъ и трепетомъ*.

§ 101. Блаженство.

Блаженство ангеловъ состоитъ въ томъ, что они а) *выну видятъ лице Отца небеснаго* (Матѳ. 18, 10), т. е. наслаждаются богопознаніемъ и созерцательнымъ и дѣятельнымъ, и находятся въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ; а отъ сего не можетъ не происходить высочайшая радость и блаженство. б) Находятся во взаимномъ дружественномъ общеніи совершеннѣйшаго еднomyслия и любви, для чего у нихъ конечно есть свой особый, имъ свойственный языкъ, на что намекаетъ и святой Апостоль, упоминая *о языкахъ ангельскихъ и о глаголахъ*, слышанныхъ имъ *на третьемъ небѣ* (1 Кор. 13, 1. 2 Кор. 12, 4). в) Участвуютъ въ дѣлѣ спасенія челоуѣковъ, которое столь дорого и для самого Бога. Иисусъ Христосъ говоритъ, что *радость бываетъ предъ ангелы Божіими о единомъ грѣшникѣ кающемся* (Лук. 15, 10).

§ 102. Число.

Числа добрыхъ ангеловъ не опредѣляетъ священное Писаніе, но даетъ разумѣть, что оно весьма велико. Такъ пророкъ Даніиль видѣлъ, *что тысящи тысящъ служили Богу, и тмы тмъ предстояли Ему* (Дан. 7, 10). Тоже свидѣтельствуетъ Иисусъ Христосъ: *или мнится ти, яко не могу нынѣ умолити Отца моего и представить Ми вящше, нежели дванадцать легиона ангеловъ?* (Матѳ. 26, 53), и апостоль Павелъ, который говоритъ: *приступисте... ко тмамъ ангеловъ* (Евр. 12, 22).

§ 103. Степени.

Что добрые ангелы имѣютъ извѣстное раздѣленіе на степени, по которымъ они разнятся между собою по своему достоинству, сіе видно изъ различныхъ наименованій ихъ въ священномъ Писаніи. Оно упоминаетъ о херувимахъ (Быт. 3, 24), серафимахъ (Ис. 6, 2), престолахъ, го-

⁴⁾ Тамъ же.

сподствіяхъ, властяхъ, началахъ (Кол. 1, 16), силахъ, ангелахъ (Рим. 8, 38), архангелахъ (1 Сол. 4, 16). На семь основывается небесная іерархія св. Діонсія Ареопагита, который раздѣляетъ всѣхъ ангеловъ на девять чиновъ, а девять чиновъ на три лика. Въ первомъ ликѣ поставляетъ онъ серафимовъ, херувимовъ, престолы; во второмъ — господствія, силы, власти; въ третьемъ — начала, архангеловъ, ангеловъ. Взаимное отношеніе между ними, по словамъ его, то, что низшіе чины познанію Божіихъ дѣлъ научаются отъ высшихъ, а самые высшіе Божіимъ тайнамъ научаются отъ самого Бога ¹⁾).

§ 104. Отношеніе къ Богу.

Должность ангеловъ добрыхъ по отношенію къ Богу состоитъ въ томъ, что они а) славятъ Бога. Такъ пророкъ Исаія видѣлъ, что серафимы стояли окрестъ престола Божія, и *зываютъ другъ ко другу, и глаголаху: святъ, святъ, святъ Господь Саваоѣъ, исполнь вся земля славы Его* (Ис. 6, 3). Святый Іоаннъ Богословъ видѣлъ также, что они *покою не имутъ день и нощь глаголюще: святъ, святъ, святъ Господь Богъ Вседержитель* (Апок. 4, 8. Дан. 7, 10). б) Служать Богу. Ибо говорится о нихъ, что они на небесахъ исполняютъ волю Отца небеснаго (Мат. 6, 10); творягъ слово Его и слышатъ гласъ словесъ Его (Ис. 102, 20). Такъ они служили Господу Іисусу Христу во время пребыванія Его на землѣ (Мат. 4, 11); служатъ Ему нынѣ, когда Онъ сѣдитъ *одесную Бога Отца превыше всякаго начала, власти и господства* (Еф. 1, 21), и будутъ служить Ему во второе пришествіе Его на судъ живыхъ и мертвыхъ, окружая въ то время престолъ Его (Мат. 25, 31).

§ 105. Отношеніе къ людямъ вообще.

Добрые ангелы имѣютъ и къ намъ весьма близкое и благотворное отношеніе. Какъ старшіе братья въ одномъ семействѣ одного и того же Отца небеснаго, они, сколько по Его волѣ, столько же, безъ сомнѣнія, по своей собственной, принимаютъ живое участіе въ дѣлахъ человѣческихъ. Священное Писаніе исполнено утѣшительными примѣрами такого участія. Такъ ангелы а) возвѣщаютъ людямъ волю Божію, наиримѣрь, въ ветхомъ заветѣ: Аврааму, Іакову, Моисею, Іисусу Навину, Давиду, Даниилу, и проч.; въ новомъ — Захарію, пресвятой Дѣвѣ Богоматери, Іосифу (Лук. 1. Мат. 1, 20); б) совершаютъ въ родѣ человѣческомъ различныя суды Божіи, какъ, наиримѣрь, наблюдаютъ за цѣлыми цар-

¹⁾ Ислож. прав. вѣр. кн. 2, гл. III.

ствами: ибо во Второзаконіи говорится, что когда Богъ раздѣлялъ языки, *яко разсѣя сыны Адамовы, постави предѣлы языковъ по числу ангель Божіихъ* (Втор. 32, 8); особенно же Апокалипсисъ святаго Іоанна Богослова показываетъ, какъ часто Богъ исполнителями судовъ своихъ въ родѣ человѣческомъ, и преимущественно въ Церкви своей, употребляетъ ангеловъ. в) Равнымъ образомъ, по ученію святыхъ Отцевъ, имъ ввѣряется отъ Бога храненіе и малыхъ человѣческихъ обществъ, какъ то: областей, городовъ, монастырей, церквей, также управление различными частями земли (Ап. 7, 1. 14, 18. 15, 6)¹⁾. г) Кромѣ того они имѣютъ вліяніе и на частныя дѣла людей, напр. являются Іакову патриарху и ободряютъ его отъ страха (Быт. 32, 1); сохраняютъ Данила во рвѣ львиномъ (Дан. 6, 22); выводятъ изъ темницы апостола Петра, и въ другой разъ многихъ апостоловъ (Дѣян. 5, 18. 19. 12, 7); предстоятъ умирающимъ и душу Лазаря несутъ на лоно Авраамово (Лук. 16, 22); молитвы человѣческія возносятъ къ Богу, и сами ходатайствуютъ за людей (Ап. 8, 3). Вообще участіе ангеловъ въ судьбѣ людей апостоль Павелъ опредѣляетъ, когда говоритъ, что они посылаются споспѣшествовать спасенію нашему: *не вси ли суть служебнии души, въ служеніе посылаети за хотящихъ наследовати спасеніе?* (Евр. 1, 14.)

§ 106. Отношеніе къ каждому христіанину, или догматъ объ Ангелъ-хранителѣ.

Но кромѣ сего общаго служенія ангеловъ роду человѣческому есть еще особенное и частное служеніе ихъ ко спасенію каждаго христіанина. Святая Церковь наша учитъ, что каждый христіанинъ имѣетъ своего особеннаго ангела, который пребываетъ при немъ и хранитъ его, и потому называется *Ангеломъ-хранителемъ*. Сіе ученіе есть постоянное и всегдашнее преданіе Церкви ветхозавѣтной и новозавѣтной. Такъ Авраамъ, посылая раба найти невѣсту сыну своему Исааку, говоритъ: *Господь пошлетъ ангела своего предъ тобою, и поймешь жену сыну моему Исааку* (Быт. 24, 7). Псалмопѣвецъ говоритъ, что *ангелъ Господень ополчается окрестъ боящихся его* (Пс. 33, 8), и что Богъ *заповѣдуетъ ангеломъ своимъ сохранять челоуѣка во всѣхъ путехъ его, да не когда преткнетъ о камень ногу свою* (Пс. 90, 11). Наконецъ въ новомъ Завѣтѣ самъ Іисусъ Христосъ несомнѣнно утверждаетъ истину сію, говоря о дѣтяхъ: *блюдите, да не презрите единого отъ ма-*

¹⁾ Излож. Вѣр. кн. 2, гл. 3. Прав. Искон. Вѣр. вопр. и отв. 19.

лыхъ сихъ: малою бо вамъ, яко ангели ихъ на небесъхъ выну видятъ лице Отца моего небеснаго (Матт. 18, 10). Апостоль Павелъ говоритъ: *не вси ли суть служебнии души, въ служеніе посылаеми за хотящихъ насъ довести спасеніе?* (Евр. 1, 14.) Необходимость для каждаго изъ насъ столь совершенныхъ наставниковъ и хранителей, каковы ангелы, сама собою для насъ должна быть понятна, когда а) вспомнимъ, сколько мы сами слабы, неопытны и не тверды въ дѣлѣ спасенія; б) представимъ, сколько мы имѣемъ у себя враговъ явныхъ и тайныхъ, сколько встрѣчаемъ разнаго рода препятствій и опасностей на пути ко спасенію; в) наконецъ помыслимъ, что дѣло спасенія нашего стоило Спасителю нашему (Иисусу Христу безцѣнной крови Его; слѣдовательно нельзя думать, чтобы мы въ столь важномъ дѣлѣ были предоставлены самимъ себѣ. Дѣйствія ангеловъ-хранителей указываетъ святая Церковь, когда называетъ ихъ *наставниками и руководителями*, паставающими насъ на все благое и руководствующими ко спасенію; называетъ *хранителями душъ и тѣлесъ*, охраняющими отъ всего вреднаго и злаго, и преимущественно отъ дѣйствія на насъ злыхъ духовъ; называетъ наконецъ *ходатаями и представителями*, кои возносятъ молитвы наши предъ лице Отца небеснаго, и сами молятся о насъ и низводятъ на насъ благословеніе Божіе.

§ 107. О почитаніи ангеловъ.

На ученіи объ ангелахъ основывается особый догматъ христіанскій о почитаніи ангеловъ. Почитать ангеловъ обязываетъ насъ, съ одной стороны, долгъ справедливости: ибо если они выше и превосходнѣе насъ, и сверхъ того столько благодѣтельствуютъ намъ; то крайне было бы несправедливо и неблагодарно не воздавать имъ должнаго чествованія. Съ другой стороны, священное Писаніе указываетъ намъ примѣры почитанія ангеловъ. Иисусъ Навинъ (Ис. Нав. 5, 14), Гедеоиъ (Суд. 13, 20), пророкъ Даніиль (Дан. 10, 9), и святой Іоаннъ Богословъ (Апок. 22, 8. 9) покланялись до земли явившемуся имъ ангелу. Изображеніе херувимовъ находилось у іудеевъ въ скинии и храмѣ на самомъ святѣйшемъ мѣстѣ — на Кивотѣ завѣта (Исх. 25, 18). Почитаніе ангеловъ утверждается несомнѣнно и постояннымъ примѣромъ первенствующей Церкви. Почему православная Церковь, воспрещая боготвореніе ангеловъ, или такое почитаніе ихъ, какое прилично только Богу, что запрещено было еще на помѣстномъ ладикійскомъ Соборѣ, предписываетъ почитать ихъ

такъ, какъ прилично почитать существа, хотя сотворенныя, но высшія и ближайшія къ Богу, и притомъ для насъ благодѣтельныя. Образъ сего почитанія указала Церковь: она а) посвятила имъ особые дни праздничныя; б) составила въ честь ихъ хвалебныя пѣсни, въ которыхъ прославляетъ ихъ богоподобныя совершенства, и в) дала намъ молитвы къ нимъ, для засвидѣтельствванія предъ ними благодарности нашей и испрошенія у нихъ постоянного покровительства и ходатайства предъ Богомъ.

Б. О злыхъ духахъ.

§ 108. Бытіе злыхъ духовъ.

Бытіе злыхъ духовъ утверждается весьма многими свидѣтельствами священнаго Писанія. Въ ветхомъ Завѣтѣ злой духъ испрашиваетъ у Бога пощущенія искушать Іова (Іов. 1, 6. 2, 2); одержитъ Саула (1 Цар. 16, 14. 15); возстаетъ на Давида (1 Цар. 21, 1); указывается въ книгѣ Товита (гл. 8, 3); въ книгѣ Премудрости Соломона называется виновникомъ смерти прародителей (Прем. 2, 24). Въ новомъ Завѣтѣ апостолы Петръ и Іуда упоминаютъ объ ангелахъ согрѣшившихъ и не соблюдавшихъ своего начальства (2 Пет. 2, 4. Іуд. 6). Самъ Іисусъ Христосъ, претерпѣвъ искушеніе отъ діавола въ пустыни (Мат. 4, 1—11), весьма ясно и многократно училъ о злыхъ духахъ. Такъ, изъясняя притчу о плевелахъ сельныхъ, сказалъ, что *врагъ, всѣявшій оныя, есть діаволь* (Мат. 12, 39). Въ другомъ мѣстѣ, обличая іудеевъ, Іисусъ Христосъ говоритъ: *вы отца вашего діавола есте, и похоти отца вашего хотите творити. Онъ челоувкоубійца бы искони, и во истинѣ не стоитъ, яко иъсть истинны въ немъ* (Іоан. 8, 44). Давши апостоламъ силу творить чудеса, Іисусъ Христосъ далъ имъ и власть изгонять бѣсовъ: *боляція исцѣляйте, прокаженныя очищайте, мертвыя воскрешайте, бѣсы изгоняйте* (Мат. 10, 8). Св. апостолъ Іоаннъ истину бытія злыхъ духовъ тѣсно связываетъ съ истиною пришествія въ міръ Сына Божія: *творяй грѣхъ отъ діавола есть: яко діаволь исперва согрѣшаетъ. Сего ради явися Сынъ Божій, да разрушитъ дѣла діавола* (1 Іоан. 3, 8).

§ 109. Число отпадшихъ духовъ.

Священное Писаніе указываетъ одного главнаго предводителя и начальника злыхъ духовъ, который вмѣстѣ съ собою отторгъ ихъ отъ Бога. Такъ Іисусъ Христосъ одного изъ нихъ называетъ *отцемъ лжи и челоувкоубійцею искони* (Іоан. 8, 44), говоритъ объ огнѣ геенскомъ,

что онъ уготованъ *дѣволу и ангеломъ его* (Матѳ. 25, 41); и упоминаетъ о *князь мѣра*, подъ коимъ разумѣтъ начальника и вождя злыхъ духовъ (Іоан. 12, 31. 14, 30). Апостоль Іоаннъ также указываетъ на одного начальника всякаго грѣха (1 Іоан. 3, 8), и въ своемъ Откровеніи различаетъ между злыми духами одного предводителя и подчиненныхъ (Апок. 12, 7—9). Сей начальникъ злыхъ духовъ именуется *денницею* у Исаи пророка (Ис. 14, 12), *Аваддономъ* или *Аполліономъ* въ Апокалипсисѣ (гл. 9, 11), *Велзевулъ* и *Сатаною* въ Евангеліи (Матѳ. 12, 24. 27), *Веліаромъ* у апостола Павла (2 Кор. 6, 14. 15); обыкновеніе же всего *дѣволмъ*, т. е. клеветникомъ, навѣтникомъ, возмутителемъ. Что же касается до числа отпадшихъ отъ Бога и подчинившихся князю тьмы духовъ, то священное Писаніе не опредѣляетъ онаго, даетъ впрочемъ разумѣть, что оно весьма велико. Ибо общество злыхъ духовъ называется *цѣлымъ царствомъ* (Лук. 11, 18). Спаситель Іисусъ Христосъ изгналъ въ землѣ Гадаринской изъ одного человѣка цѣлый легионъ бѣсовъ (Лук. 8, 30).

§ 110. Грѣхъ падшихъ духовъ.

Въ чемъ состоялъ грѣхъ падшаго духа, сіе усматривается изъ сненія нѣкоторыхъ мѣстъ священнаго Писанія. Именно: Іисусъ Христосъ говоритъ, что *дѣволъ не устоялъ въ истинѣ и есть отецъ лжи* (Іоан. 8, 44); апостоль Іуда свидѣтельствуетъ, что падшіе духи *не соблюли своего начальства, но оставили свое жилище* (Іуд. 6); апостоль Павелъ даетъ разумѣть, что *дѣволъ осужденъ въ особенности за гордость* (1 Тим. 3, 6). Такимъ образомъ первымъ шагомъ къ паденію духовъ была *ложь*, т. е. ложное представленіе своихъ совершенствъ и отношенія своего къ Богу; за симъ послѣдовала *гордость*—надменная мысль сравняться съ Богомъ, сдѣлаться независимымъ отъ Него, основать себѣ особое царство; наконецъ *явное неповиновеніе и возмущеніе*—неисполненіе порученной имъ Богомъ должности и оставленіе указанного имъ въ мѣрѣ мѣста. Касательно степени, на которой стоялъ первоначально отпавшій духъ, святые Отцы Церкви согласно думаютъ, что онъ былъ одинъ изъ первыхъ и самыхъ ближайшихъ къ Богу ангеловъ ¹⁾.

§ 111. Свойства.

Правственное состояніе злыхъ духовъ есть самое мрачное и безобразное. Они имѣютъ умъ и знаютъ многое; ибо апостоль Іаковъ утверждаетъ, что *бѣсы вѣрують и трепещуть Бога* (гл. 2, 19); Спас-

¹⁾ Излож. Вѣр. гл. 2, гл. IV.

теля Иисуса Христа они не рѣдко исповѣдывали Сыномъ Божиимъ (Матѳ. 8, 29); объ апостолахъ говорилъ духъ пытливый: *си чловѣцы раби Бога вышняго суть, иже возвъщаютъ намъ путь спасенія* (Дѣян. 16, 17). Въ книгѣ Юва говорится, что дѣволъ обтекаеть цѣлую поднебесную, развѣдывая, что въ ней дѣлается (Юв. 1, 6, 7); и вообще злые духи, изученные долговременнымъ опытомъ, часто проникають въ мысли людей, угадываютъ будущее, знаютъ отдаленное. Впрочемъ часто сами обманываются; а главная черта ума ихъ есть ненависть къ истинѣ, ложь, клевета; почему въ Евангеліи называется дѣволъ *отцемъ лжи* (Іоан. 8, 44), а въ Апокалипсисѣ *клеветникомъ и льстецомъ* (гл. 12, 9, 10). Воля злыхъ духовъ также довольно могущественна. Апостоль Петръ сравниваетъ дѣвола со *львомъ рыкающимъ* и ищущимъ пищи (1 Петр. 5, 8); апостоль Павелъ облакаетъ христіанина, для борьбы съ дѣволомъ, въ чрезвычайное всеоружіе (Еф. 6, 12—17), и говоритъ о пришествіи антихриста, что оно будетъ *по дѣйствию сатаны всякой силъ и знаменійхъ и чудесъхъ ложныхъ* (2 Сол. 2, 9). Впрочемъ вся сила злыхъ духовъ зависитъ отъ допущенія Божія; безъ сего допущенія они не могли войти даже въ самыхъ низкихъ животныхъ (Матѳ. 8, 31). Главныя же черты воли злыхъ духовъ суть: ненависть къ Богу и ко всякому добру, лукавство, злоба; почему Апостоль называетъ ихъ *духами злобы* (Еф. 6, 12).

§ 112. Участь злыхъ духовъ.

Участь злыхъ духовъ соотвѣтствуетъ нравственному состоянію ихъ. Въ началѣ, какъ скоро согрѣшили они, тотчасъ отвержены были отъ Бога и низвержены съ неба: *видѣхъ сатану, яко молнія съ небесе спадша* (Лук. 10, 18). Въ настоящее время участь ихъ есть состояніе мучительнаго томленія и тоски, по которымъ они, не обрѣтая покоя въ самихъ себѣ, ищуть его въ развлеченіи и пагубной дѣятельности въ мірѣ (Матѳ. 8, 29. 12, 43); есть состояніе страха (Іак. 2, 19) и осужденія на казнь; почему апостоль Петръ говоритъ, что они *пленицами мрака связаны и блюдутся на судъ и мученіе* (2 Петр. 2, 4). Въ будущемъ ожидаетъ ихъ огонь вѣчный, въ которомъ они *мучены будутъ день и ношь во вѣки вѣковъ* (Апок. 20, 10. Матѳ. 26, 41). Таковое конечное и невозвратное отлученіе отъ Бога и нескончаемая мука злые духи заслужили, съ одной стороны, тяжестію грѣха своего; ибо это былъ грѣхъ первый и ими самими измышленный, грѣхъ неопытности или немощи тѣлесной, а грѣхъ безплотныхъ и обладавшихъ высшимъ совершенствомъ духовъ:

съ другой стороны — долговременнымъ и упорнымъ пребываніемъ своимъ во злѣ, при чемъ они учинили неисчислимое множество зла въ твореніи Божіемъ; а главное — нераскаянною своею, по которой они никогда уже не могутъ придти къ мысли обратиться и исправиться.

§ 113. Отношеніе къ цѣлому роду человѣческому.

Злые духи, по допущенію Божію, имѣютъ близкое отношеніе и къ міру нашему. Священное Писаніе называетъ діавола даже *княземъ міра* (Іоан. 12, 31), потому что онъ *дѣйствуетъ* самовластно, какъ царь, *въ сынахъ противленія* (Еф. 2, 2). Апостоль свидѣтельствуется, что мѣстомъ настоящаго пребыванія злыхъ духовъ есть воздухъ, окружающій нашу планету; когда князя ихъ именуется *княземъ власти воздушныя* (Еф. 2, 2). Отношеніе ихъ къ міру, сообразно свойству ихъ, есть самое вредоносное и пагубное. Вражду непримиримопротивъ Бога и завидуя человѣку, который одаренъ отъ Бога такими совершенствами и предназначенъ къ вѣчному блаженству, злые духи стараются всеми силами вредить и губить родъ человѣческой, преимущественно же воюютъ на Церковь Божію. Исторія Церкви исполнена примѣровъ сего. Діаволь явился со-блазнителемъ человѣка еще въ раю: послѣ того владѣлъ большею частію рода человѣческаго чрезъ идолопоклонство, и всеми силами вредилъ Церкви Божіей, сохранявшейся въ потомствѣ Авраамовомъ. Въ Церкви христіанской онъ посылалъ, по словамъ Спасителя, все пагубныя пле-велы (Матѣ. 13, 39), причинялъ все ея бѣдствія: гоненія, ереси, расколы; воюетъ противъ-нее теперь, и особенно возстанетъ на нее въ лицѣ антихриста, пока благословенное Сѣмя Жены — Господь Іисусъ, уже поразившій его крестомъ своимъ, наконецъ сокрушитъ смертоносную главу его.

§ 114. Отношеніе къ каждому человѣку.

Воюя противъ цѣлаго рода человѣческаго, духи злобы не оставляютъ въ покоѣ и cadaго человѣка порознь. По ученію священнаго Писанія, каждый человѣкъ, не просвѣщенный св. Крещеніемъ, подлежитъ власти злаго духа (Еф. 2, 1. 2. 3. Кол. 1, 2. 3); почему святая Церковь, вводя человѣка въ христіанскую вѣру чрезъ таинство Крещенія, употребляетъ извѣстныя заклинанія и запрещенія на діавола и молится объ освобожденіи человѣка изъ-подъ его власти. Впрочемъ и послѣ того усилія его овладѣть человѣкомъ не прекращаются. По допущенію Божію, онъ а) овладѣваетъ иногда *тѣломъ*. Это доказываютъ весьма многіе

примѣры бѣсноватыхъ, умоминаемые въ Евангеліи (Мар. 5, 9 — 14. 9, 20. 16, 17. Матѳ. 10, 8. Лук. 10, 17. 18. 19), и изображающіе несчастное и ужасными муками сопровождаемое состояніе людей, одержимыхъ злыми духами, каковыя примѣры и тецерь бываютъ. Особенно же б) нѣтъ человѣка, котораго бы *душа* не была подвержена опасности стѣтей діавольскихъ, доколѣ онъ, послѣ сильной борьбы и многихъ подвиговъ, при помощи Божіей, не поставитъ себя выше оныхъ. Діаволь постоянно старается вредить намъ, склонять на зло и запинать въ добрыхъ дѣлахъ. Онъ, безъ сомнѣнія пользуясь поводами со стороны нашей, то возбуждаетъ въ насъ злыя намѣренія; напр. вложилъ въ сердце Іуды предать Іисуса Христа (Іоан. 13, 2), и умоминаемая у апостола Павла *разжженные стрѣлы лукаваго* (Еф. 6, 16) суть не что иное, какъ діавольскія побужденія ко злу; то пренятствуетъ благимъ дѣламъ, напр. апостоль Павелъ жалуется, что сатана нѣсколько разъ пренятствовала ему придти къ Солунянамъ (1 Сол. 2, 18); то удаляетъ и похищаетъ средства ко спасенію, напр. сѣмя, посѣянное при дорогѣ, но изъясненію Іисуса Христа, означаетъ тѣхъ, кои слушаютъ слово Божіе, но къ которымъ *потомъ приходитъ діаволь и вземлетъ слово отъ сердца ихъ, да не вѣроваши спасутся* (Лук. 8, 12). Почему апостоль Павелъ внушаетъ для борьбы съ діаволомъ облечься въ чрезвычайное всеоружіе (Еф. 6, 12 — 18). Вообще же св. Церковь учитъ, что всѣ грѣхи имѣютъ своихъ представителей въ злыхъ духахъ; такъ есть духъ злобы, духъ зависти, духъ невоздержанія, духъ унынія, духъ гордости, и пр. И въ семь-то различіи свойствъ и дѣйствій духовъ злобы, по назначенію ихъ князя, состоитъ безобразный порядокъ темнаго царства бѣсовскаго.

§ 116. О сообщеніи съ злыми духами или волшебствѣ.

Изъ понятія о свойствахъ и пагубномъ отношеніи къ намъ злыхъ духовъ само собою слѣдуетъ, какъ грѣшать тѣ, кои ищутъ съ ними общенія, посредствомъ, такъ называемой, *черной магии*, или *волшебства*. Волшебство строжайшимъ образомъ, подъ смертною казнію, запрещено было еще у Израильтянъ въ ветхомъ Заветѣ (Втор. 18, 10—12. Лев. 20, 6. 27). Каноническія правила новозавѣтной Церкви отлучаютъ также отъ Церкви волшебниковъ, какъ еретиковъ ¹⁾.

¹⁾ VI Всел. Соб. Пр. 61. Гр. Ис. 3.

Отдѣленіе третіе.

Ученіе о челоѣкѣ.

§ 116. Связь съ предыдущимъ.

Особеннѣйшій предметъ домостроительства Божія есть челоѣкъ, созданиемъ котораго Богъ завершилъ всѣ свои творенія. Посему послѣ ученія о вселенной вообще и о мірѣ духовномъ, слѣдуетъ изложить ученіе о челоѣкѣ.

§ 117. Раздѣленіе.

Въ судьбѣ челоѣка явственно различаются три періода: *первый* — отъ сотворенія челоѣка до паденія: это *первобытное* состояніе его; *второй* — отъ возстановленія падшаго челоѣка до послѣдней судьбы его: это *благодатное* состояніе; *третій* объемлетъ *послѣднюю* судьбу и откровеніе *славнаго* состоянія. Такимъ образомъ сіе отдѣленіе заключаетъ въ себѣ изслѣдованія:

А. О первобытномъ состояніи челоѣка;

Б. О благодатномъ состояніи челоѣка;

В. О послѣдней судьбѣ и откровеніи славнаго состоянія челоѣка.

А. Ученіе о первобытномъ состояніи челоѣка.

§ 118. Предметы ученія.

Въ ученіи о челоѣкѣ въ первобытномъ состояніи его должно сказать: 1) о происхожденіи и природѣ челоѣка; 2) о первобытномъ завѣтѣ Бога съ челоѣкомъ; 3) о паденіи челоѣка; 4) о поврежденіи всего рода челоѣческаго въ слѣдствіе паденія перваго челоѣка.

1) О происхожденіи и природѣ челоѣка.

§ 119. Происхожденіе челоѣка.

Какимъ образомъ челоѣкъ первоначально произошелъ отъ Бога, сіе открываетъ намъ богодухновенный бытописатель Моисей въ первой и второй главахъ книги Бытія. Онъ повѣствуетъ слѣдующее:

а) По окончаніи всего земнаго творенія происходитъ совѣтъ въ тайнѣ тріупостаснаго существа Божія о сотвореніи челоѣка: *и рече Богъ, сотворимъ челоѣка по образу нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). Сей совѣтъ означаетъ, какъ, съ одной стороны, великое преимущество челоѣка предъ всею тварію и особенность его назначенія: такъ, съ другой, объемлетъ въ предвѣчномъ вѣдѣніи Божиемъ все домостроительство настоящей и будущей, временной и вѣчной судьбы его.

б) По сему совѣту Богъ творить человѣка не такъ, какъ прочія твари — единымъ словомъ и единокрatнымъ дѣйствіемъ всемогущества, а особеннымъ нѣкоторымъ распоряженіемъ и дѣйствіемъ, именно: Самъ беретъ персть земную и изъ ней образуетъ тѣло человѣка: *и созда Богъ человека, персть вземъ отъ земли*; потомъ въ приготовленное такимъ образомъ тѣло вводитъ душу, и не простымъ повелѣніемъ — *да будетъ*, но Самъ вдыхаетъ ее дуновеніемъ устъ своихъ: *и вдуу въ лице его дыханіе жизни: и бысть человекъ въ душу живу* (Быт. 2, 7).

в) Спустя нѣсколько времени по сотвореніи человѣка, Богъ даетъ ему помощницу — жену, образуя ея тѣло, въ знаменіе единства ея съ мужемъ, изъ ребра его: *Адаму же не обрѣтется помощникъ, подобный ему. И наложи Богъ изступленіе на Адама, и успе: и взя едино отъ ребръ его, и исполни плотію вмѣсто его. И созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму* (Быт. 2, 20—23).

г) Имена первыхъ человѣковъ были *Адамъ* и *Ева*. Первое напоминаетъ о происхожденіи тѣлеснаго состава человѣка *изъ земли*, второе означаетъ *матерь всѣхъ живущихъ* (Быт. 3, 20). Сіе сказаніе Моисеево, которое должно разумѣть отнюдь не въ какомъ либо аллегорическомъ или иносказательномъ смыслѣ, а въ значеніи чисто историческомъ, утверждается и другими мѣстами священнаго Писанія: на него указываетъ Иисусъ Христосъ: *отъ начала созданія мужа и жену сотворилъ я естъ Богъ* (Мар. 10, 6). Апостоль говоритъ: *первый человекъ отъ земли перстень* (1 Кор. 15, 47); *Адамъ прежде созданъ бысть, потомъ же Ева* (1 Тим. 2, 13).

§ 120. Составъ природы человѣческой.

Изъ сказанія Моисеева объ образѣ творенія человѣка видно, что человѣкъ состоитъ изъ двухъ частей. Первая, сотворенная первымъ дѣйствіемъ Божиимъ, есть органическое *тѣло*: эта та часть, которою человѣкъ принадлежитъ землѣ и міру вещественному. Тѣло есть существенная часть человѣка: ибо безъ него душа не могла бы жить и дѣйствовать въ семъ видимомъ мірѣ, и по разлученіи съ нимъ человѣкъ не есть цѣлое существо; почему и въ будущей жизни мы все опять навсегда получимъ свои тѣла. Вторая часть, сотворенная вторымъ дѣйствіемъ Творца, есть *душа*: ея человѣкъ принадлежитъ къ міру духовному. На двухчастный составъ человѣка указываетъ священное Писаніе и въ другихъ мѣстахъ. Екклѣзіастъ свидѣтельствуетъ: *возвратится персть въ землю, яко же бѣ, и духъ возвратится къ Богу, иже и даде его*

(гл. 12, 7). Иисусъ Христосъ также говоритъ: *не убойтесь отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убить* (Мат. 10, 28). Что же касается до *духа*, который, на основаніи нѣкоторыхъ мѣстъ Писанія (1 Сол. 5, 23. Евр. 4, 12), почитаютъ третьею, составною частію: то, по словамъ св. Дамаскина, онъ не есть что либо отличное отъ души и подобно ей самостоятельное, а есть высшая сторона той же души: «что глазъ въ тѣлѣ, то умъ въ душѣ»¹⁾.

§ 121. Совершенство природы человѣческой.

Сотворенный по особенному совѣту Божію и особеннымъ дѣйствіемъ Творца, послѣ и въ заключеніе всего творенія, человѣкъ одаренъ и особенными, чрезвычайными, ему одному свойственными, совершенствами.

а) *Въ цѣломъ составѣ* своемъ онъ представляетъ чудесное и въ высшей степени премудрое сочетаніе двухъ естествъ—духовнаго и вещественнаго, земнаго и духовнаго, временнаго и безсмертнаго, и есть связь между двумя разнородными мірами—видимымъ и невидимымъ. б) *Въ тѣлѣ* его, образованномъ изъ земли непосредственно самимъ Богомъ, сосредоточено все, что есть лучшаго и совершеннѣйшаго въ естествѣ видимаго міра, такъ что оно подлинно есть малый или сокращенный міръ въ великомъ мірѣ Божіемъ. Оно одарено прекраснымъ, прямымъ, устремленнымъ къ небу видомъ, совершеннѣйшимъ образомъ приспособлено къ дѣятельности души, одарено способностію выражать ея помыслы словомъ; само *Впостасное Слово Божіе* благоволило навсегда соединиться съ существомъ тѣла человѣческаго, и *Духъ Божій* обрѣтаетъ въ немъ благоугодное для себя жилище. Въ особенности же в) *душа* человѣка украшена высокими совершенствами: ибо она сотворена чрезъ Божественное дыханіе, что означаетъ особенную нѣкоторую близость ея къ существу Божію и нѣкоторый особенный, непосредственный образъ происхожденія отъ Бога; имѣетъ превосходныя силы, какъ то: *разумъ*, посредствомъ коего она можетъ сознать себя, познавать своего Творца и все сотворенное; *свободную волю*, по которой человѣкъ можетъ самъ себя определять къ дѣйствованію, не подлежа никакому внѣшнему принужденію (Свр. 15, 14. 20); *сердце*, способное любить своего Творца и находить въ Немъ свое блаженство. Вирочемъ первобытное совершенство души всего яснѣе открываетъ намъ св. Писаніе, когда учитъ, что она сотворена *по образу и по подобію Божію*. *И рече Богъ: сотворимъ человека по образу нашему и по подобію* (Быт. 1, 26).

¹⁾ Излож. Вѣр. кн. 2, гл. XII.

§ 122. Образъ и подобіе Божіе въ человѣкѣ.

Образъ и подобіе Божіе, какъ главнѣйшее и высшее совершенство перво-зданнаго человѣка, по изъясненію святыхъ Отцевъ Церкви, различаются между собою тѣмъ, что подъ *образомъ* разумѣются свойства и способности души человѣческой, дарованныя человѣку въ самомъ твореніи и составляющія сущность его духовной природы, каковы: духовность, какъ образъ совершеннѣйшей простоты существа Божія: свобода, какъ образъ безконечной свободы и независимости Божіей; безсмертіе, какъ образъ вѣчности Божіей; разумъ, какъ образъ безконечнаго ума Божія; воля, способная любить добро и быть святою, какъ образъ воли Божіей, которая есть высочайшая любовь и святость; даръ слова, какъ образъ Слова Упостаснаго. *Подобіемъ* же Божіимъ означаетъ состояніе сихъ, дарованныхъ человѣку въ твореніи, способностей и силъ — богоподобное и всецѣло направленное къ Богу, это: правота ума, непорочность и святость воли, чистота сердца, и прочія добродѣтели и совершенства нравственныя, на что указываетъ святой апостолъ Павелъ, когда желаетъ Ефесеямъ *облещися въ новаго человѣка, созданнаго по Богу въ правдѣ и преподобіи истины* (Еф. 4, 24), и что не только принадлежало человѣку первозданному по сотворенію (*κατά το εἶναι*), но и должно было зависѣть отъ его произволенія и дѣятельности (*κατά τὴν προκίρῃσιν*). »Словомъ: *по образу* означаетъ сила ума и сила свободы, говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ, — а словомъ: *по подобію* — уподобленіе Богу въ добродѣтели, сколько это возможно». »Быть по образу Божію, рассуждаетъ св. Григорій Нисскій, свойственно намъ по первому нашему сотворенію; а быть по подобію Божію зависѣть и отъ нашей воли... и существуетъ въ насъ только въ возможности, пріобрѣтается же на самомъ дѣлѣ посредствомъ дѣятельности«¹⁾.

§ 123. Происхожденіе человѣческаго рода.

Отъ первозданной четы ведетъ свое начало весь родъ человѣческой. Это видно а) изъ того, что Богъ, сотворивъ мужа и жену, далъ имъ благословеніе на размноженіе своего рода: *и благослови я Богъ, глаголя: раститесь и множитесь и наполните землю* (Быт. 1, 28). б) Моисей опредѣленно говоритъ, что кромѣ Адама не было человѣка на землѣ: *не бо одожди Господь Богъ на землю, и человѣкъ не баше*

¹⁾ Излож. Прав. Вѣр. кн. 2, гл. XII. S. Greg. Nys. Hom. in Gen. 1, 26. Hieron. in Ezech. 28. August. contra Adimant. cap. 5. Evcher. lib. 1. in Gen. См. Дямит. Ростов. Лѣт. т. IV. стр. 22. 23.

дѣлать ю (Быт. 2, 5). в) Тоже показываетъ самое наименованіе жены *матерію всѣхъ живущихъ; и нарече Адамъ имя жень своей жизни, яко та мати всѣхъ живущихъ* (Быт. 3, 20). г) Родословная, находящаяся въ пятой главѣ Бытія, и частію подтверждаемая книгою Паралипоменовъ и Евангеліемъ Луки (1 Пар. 1. Лук. 3, 23—28), прямо возводитъ всѣ народы къ одному корню — Адаму и Евѣ (Смотр. еще: Товит. 8, 6. Премуд. 10, 1). д) Но особенно несомнѣнность сей важной истины утверждаетъ своимъ свидѣтельствомъ св. апостоль Павелъ, когда говоритъ: *сотворилъ есть отъ единыя крове весь языкъ человѣчь жити по всему лицу земному* (Дѣян. 17, 26).

§ 124. Происхожденіе каждаго человѣка въ частности.

Вирочемъ, происходя отъ первозданной четы, родъ человѣческой тѣмъ не менѣе есть твореніе Божіе, и Богъ, непосредственно сотворившій первыхъ человѣковъ, есть Творецъ и всѣхъ потомковъ ихъ, производя на свѣтъ каждаго человѣка при посредствѣ родителей. Онъ творить а) *тѣло*: ибо хотя человѣкъ зачинается и рождается чрезъ родителей, но это есть не что иное, какъ слѣдствіе благословенія Божія, дарованнаго, по ясному свидѣтельству Бытописателя, прародителямъ, повторяемаго и продолжаемаго непрерывно въ ихъ потомкахъ; и кромѣ того въ Писаніи прямо говорится: *руцъ Твои сотворишь мя и создашь мя* (Иов. 10, 8. Ис. 418, 73); *не утаися кость моя отъ Тебе, юже сотворилъ еси въ тайнѣ* (Ис. 438, 15). Особенно же Богъ творитъ б) *душу*: ибо Екклезіастъ говоритъ: *духъ возвратится къ Богу, иже даде его* (гл. 12, 7); пророкъ Исаія также свидѣтельствуемъ, что Богъ *даде дыханіе людемъ, иже на земли и духъ ходящилъ по ней* (Ис. 42, 5), и самъ Богъ говоритъ чрезъ него: *духъ отъ Мене изыдетъ, и всякое дыханіе Азъ сотворилъ* (Ис. 57, 16); и пророкъ Захарія говоритъ: *Господь прострый небо и основалъ землю, и созидаеи духъ чловѣка въ нелъ* (Зах. 12, 1). Апостоль Павелъ также называетъ Бога *Отцемъ духовъ* (Евр. 12, 9).

2) О первобытномъ завѣтѣ Бога съ человѣкомъ.

§ 125. Цѣль и назначеніе первозданнаго человѣка.

Сотворивши такимъ образомъ человѣка и надѣливши его такими дарами, Богъ указалъ ему высокую цѣль и назначеніе. Это есть:

а) Возведеніе на высшую степень совершенства духовной природы его, чрезъ постепенное раскрытіе и образованіе ея силъ и способностей, доколѣ душа, чрезъ дѣятельное стремленіе и приближеніе къ своему первообразу, достигнетъ полной, возможной для конечнаго существа, мѣры

богоподобія и тѣснѣйшаго единенія съ Богомъ или причастія Божественнаго естества. Сіе несомнѣнно открывается изъ того, что святая вѣра христіанская, которая имѣетъ предметомъ возвратити человѣка въ первобытное состояніе и довести его до конечной цѣли его творенія, отъ коей онъ уклонился чрезъ паденіе, именно требуетъ: *святѣ будите, яко Азъ*, т. е. Богъ *святъ есмь* (1 Петр. 1, 16); *будите совершенѣ, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ естъ* (Матѣ. 5, 48); и св. апостоль Петръ говоритъ, что *честная намъ и великая обитованія даровашася, да сихъ ради будемъ Божественнаго причастницы естества* (2 Петр. 1, 4). вмѣстѣ съ симъ и самая тѣлесная природа человѣка предназначена была къ тому, чтобы постепенно преображаться и усовершаться, доколѣ тѣло его изъ перстнаго и земнаго созрѣетъ и прійдетъ въ состояніе тѣла *духовнаго и небснаго* (1 Кор. 15, 44—49).

б) По мѣрѣ достиженія сей цѣли должна была достигаться и другая, какъ ея слѣдствіе—блаженство человѣка. Ибо Богъ есть безконечный и неисчерпаемый источникъ всякаго блага: слѣдовательно уподобленіе Ему и приобщеніе самаго естества Его не можетъ не сопровождаться ощущеніемъ высочайшаго блаженства.

в) Но какъ Господь *вся Себе ради содѣла*, то конечная цѣль творенія человѣка заключается въ самомъ Богѣ: это есть слава Божія, которая, выражаясь на землѣ въ самой неразумной твари безсознательно, въ человѣкѣ должна была выражаться сознательно и свободно. Въ семъ удостовѣряетъ священное Писаніе, когда говоритъ, что *Богъ призвалъ насъ изъ тмы въ чудный свой свѣтъ*, именно для того, дабы явились въ насъ совершенства Его (1 Петр. 2, 9); и Христосъ Спаситель заповѣдуетъ ученикамъ своимъ: *такъ да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ чловѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небсехъ* (Матѣ. 6, 16); потому Апостоль внушаетъ христіанамъ все дѣлать во славу Божию: *аще ясте, аще ли нѣте, аще ли ино что творите, вся во славу Божию творите* (1 Кор. 10, 31).

§ 126. Первобытный завѣтъ Бога съ человѣкомъ.

Какъ тварь, человѣкъ зависѣлъ отъ Бога необходимо, и по долгу творенія обязанъ былъ достигать предназначенной ему цѣли. Но поскольку онъ одаренъ свободою, то Богъ поступаетъ съ нимъ и ведетъ его къ достиженію назначенной ему цѣли особеннымъ образомъ: вмѣстѣ съ нимъ и въ немъ Онъ устрояетъ свое царство, или первобытную Церковь свою на землѣ, въ основаніе коей полагаетъ *завѣтъ* съ человѣкомъ. Сей пер-

вобытнѣй завѣтъ состоялъ во взаимномъ договорѣ Бога съ человѣкомъ, по которому Богъ, съ своей стороны, предоставилъ человѣку извѣстныя права и преимущества, кромѣ дарованныхъ ему при твореніи, а человѣкъ обязывался, принявъ все сіе съ благодарностію, оказывать Творцу своему любовь и повиновеніе.

§ 127. Завѣтные дары Божіи человѣку.

Въ силу завѣта своего съ человѣкомъ, Богъ а) вводитъ его въ рай *сладоути*, или прекраснѣй садъ, произращенный на землѣ особеннымъ дѣйствіемъ Божіимъ и изобиловавшій всякаго рода плодоносными древами. *И насади Господь Богъ рай во Едемъ на востоцѣхъ, и введе тамо челоуька, еюже созда. И взя Господь Богъ челоуька, еюже созда, и введе его въ рай сладоути* (Быт. 2, 8. 15).

б) Въ раю, между другими древами, Богъ даетъ человѣку одно древо особаго рода: *и древо жизни посредѣ рая* (ст. 9). Оно назначено было для всегдашняго сохраненія жизни челоуьческой (Быт. 3, 22); такъ что, употребляя плоды отъ сего дерева, челоуькъ всегда наслаждался бы здоровьемъ и крѣпостію тѣла, и не былъ подверженъ болѣзнямъ и преклонности лѣтъ.

в) Вручаетъ ему владычество надъ тварію, какъ внѣшнее знаменіе своего въ немъ образа. Сіе владычество состояло, съ одной стороны, въ правѣ пользоваться всеми вещами и для поддержанія жизни и для невинныхъ удовольствій: *и заповѣда Господь Богъ Адаму, глаголя: отъ всякаго древа, еже въ раи, съядію съси* (Быт. 2, 16); съ другой стороны—въ силѣ и могуществѣ преклонять твари къ послушанію себѣ безъ всякаго страха, вреда и опасности жизни, единымъ словомъ; въ знаменіе чего Адамъ, по повелѣнію Божію, самъ нарекъ имена всемъ животнымъ. *И да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, и звѣрами, и скотами, и всю землю, и всеми гады пресмыкающимися по земли* (Быт. 1, 26). *И нарече Адамъ имена всемъ скотомъ, и всемъ птицамъ небеснымъ, и всемъ звѣремъ земнымъ* (2, 20).

г) Богъ общаетъ челоуьку безсмертіе какъ по душѣ, такъ и по тѣлу, если онъ пребудетъ вѣренъ завѣту. Что первозданный челоуькъ одаренъ былъ безсмертіемъ, сіе видно изъ того, что Богъ угрожаетъ смертію именно за нарушеніе завѣта (Быт. 2, 17); Премудрый говоритъ, что *Богъ смѣрти не сотворилъ, но сотворилъ челоуька въ неустлпнне* (Прем. 1, 13. 2, 23); и апостоль Павелъ смерть прямо называетъ *сладствіемъ*

и *оброкомъ грѣха* (Рим. 5, 17. 6, 23). Видимымъ залогомъ безсмертія было самое древо жизни.

д) Наконецъ, величайшее благо, каковымъ обладалъ первый человѣкъ въ раю, было *ближайшее общеніе съ Богомъ*, въ которомъ Богъ сообщалъ ему свою вседѣйствующую силу, для сохраненія и возвращенія духовной его жизни и споспѣшествованія естественнымъ силамъ его къ достиженію высшаго совершенства, къ которому онѣ предназначены, такъ что первобытное состояніе человѣка было не только состояніемъ чистаго и неповрежденнаго естества, но и состояніемъ естества облагодатствованнаго. Сіе какъ съ одной стороны, требовалось благостію и премудростію Творца, который, обезпечивъ и благоустроивъ внѣшнюю жизнь человѣка, тѣмъ болѣе не могъ предоставить его естественнымъ силамъ въ отношеніи къ духовной жизни, такъ, съ другой стороны, несомнѣнно открывается изъ *бытописанія Моисеева*. *Ибо тамъ видимъ, что Богъ ходилъ въ раю и ближайшимъ образомъ, какъ отецъ съ дѣтьми, наставникъ съ учениками, обращался съ первыми человѣками, сообщая озареніе ихъ уму, направленіе и утверженіе въ добръ ихъ воли* (Быт. 1, 28. 2, 15—17. 19. 22. Сир. 17, 1—13).

§ 128. Заповѣдь, данная первому человѣку.

Дабы человѣкъ, получивъ отъ Бога столько завѣтныхъ даровъ, могъ и отъ себя представить какое либо свидѣтельство своей вѣрности завѣту, чего требовало самое свойство завѣта; а съ другой стороны, дабы онъ имѣлъ предметъ для упражненія и усовершенствованія своей свободы и рѣшительнаго утвержденія ея въ добръ, — нужно было дать ему какой либо законъ, и притомъ, поелику онъ былъ существо нравственно-чувственное, такой законъ, которому бы была подчинена та и другая его природа. Для сей цѣли и находилось въ раю *древо познанія добра и зла*, и Богъ далъ заповѣдь не вкушать отъ плодовъ его: *отъ древа же, еже разумѣти доброе и лукавое, не съѣсте отъ него: а въ оныѣже аще день съѣсте отъ него, смертію умрете* (2, 17). Такъ названо было сіе древо не потому, чтобы оно дѣйствительно сообщало вѣдѣніе и возвышало разумъ: ибо опытъ показалъ противное; а потому, что давало человѣку случай показать себя добрымъ или недобрымъ, и вкушеніе плодовъ сего древа научило его, въ послѣдствіи, опытному различенію между добромъ, которымъ онъ наслаждался, и зломъ, котораго прежде еще не звалъ. Дабы предохранить человѣка отъ нарушенія данной ему

заповѣди, Богъ сопровождаетъ запрещеніе свое угрозою смерти, не такъ какъ бы это было положительнымъ мщеніемъ Божиимъ, — ибо *Богъ смерти не сотвори* (Прем. 1, 13), но такъ, что это долженствовало быть естественнымъ слѣдствіемъ преслушанія и вкушенія отъ запрещеннаго древа. Смерть же разумѣлась здѣсь и духовная — *отчужденіе отъ жизни Божіей* (Еф. 4, 18), и тѣлесная — разрушеніе тѣла.

§ 129. Слѣдствіе завѣта — блаженство первыхъ человѣковъ.

Устроенная такимъ образомъ жизнь первыхъ человѣковъ, доколѣ они пребывали вѣрны завѣту, была, конечно, самая блаженная. Источникъ блаженства они находили: а) въ самомъ ествѣ своемъ, поелику оно сотворено было Богомъ не только въ состояніи чистомъ и неповрежденномъ, но еще облечено было отъ Бога положительными и дѣйствительными совершенствами. *Тѣло* ихъ свободно было отъ состоянія младенческой немощи и разрушительнаго дѣйствія стихій, было всегда здорово, крѣпко, прекрасно, почему не имѣло нужды въ одеждѣ, ни для защиты отъ стихій, ни для покрова какого либо безобразія (Быт. 2, 25). Для души оно не составляло никакой тяжести или стѣсненія, и ни въ чемъ не поставляло препятствія ея дѣятельности. *Душа* первыхъ человѣковъ не имѣла также несовершенствъ возраста младенческаго и не знала состоянія дикости и грубости. *Умъ* ихъ хотя не былъ въ состояніи полного раскрытія и не имѣлъ всеобъемлющаго вѣдѣнія, но былъ чистъ и свѣтелъ, чуждъ всякихъ предразсудковъ, заблужденій, препятствій въ своей дѣятельности, и могъ познавать съ великою легкостію. Впрочемъ и вѣдѣніе ихъ, при озарявшемъ ихъ свѣтѣ лица Божія, было велико: ибо ихъ училъ самъ Богъ, и опытъ своихъ успѣховъ Адамъ показалъ въ наименованіи животныхъ. *Воля* первыхъ человѣковъ, конечно, не была также въ состояніи совершенной и непоколебимой святости, однако обладала не только естественною правотою и невинностію, — чужда была всякаго нечистаго побужденія и способна легко усовершеняться въ добрѣ безъ препятствій и преткновеній, — но и дѣйствительными богодарованными совершенствами, каковы: чистая и святая любовь къ Богу и ближнему, довѣрчивость, незлобіе, простота, скромность и другія добродѣтели. А такимъ образомъ сознаніе всего этого и чистая совѣсть не могли не быть для нихъ источникомъ высокаго блаженства. б) Во взаимномъ отношеніи къ другимъ существамъ. Они находились въ ближайшемъ отношеніи съ Богомъ и ходили во свѣтѣ лица Божія; а это не могло не испол-

нять ихъ сердца живѣйшимъ ощущеніемъ высочайшаго блаженства. Безъ сомнѣнія, они были также въ общеніи съ ангелами, которые и теперь не чуждаются обращаться съ нами: и это было для нихъ источникомъ радости и удовольствія. Наконецъ, обращеніе съ прекрасною, только что вышедшею изъ рукъ Творца, природою, самый трудъ дѣланія и храненія рая, къ которому они были обязаны (Быт. 2, 15), не могли также не доставлять имъ чистаго и высокаго наслажденія.

3) О паденіи человѣка.

§ 130. Возможность паденія.

Невинное и блаженное состояніе первыхъ человѣковъ не было состояніемъ неизмѣннымъ и не досталось въ удѣлъ ихъ потомкамъ. Священное бытописаніе не сказываетъ, какъ долго прародители жили въ раю, вѣрные завѣту своему съ Богомъ, но сказываетъ, что они нарушили его и пали. Возможность паденія первыхъ человѣковъ заключалась въ томъ, что они стояли еще на пути испытанія, и свобода ихъ не была еще совершенно утверждена, опытомъ и навыкомъ въ добрѣ. Впрочемъ явно, что это была одна только возможность при тѣхъ совершенствахъ, какимъ обладали они, и при постоянномъ обращеніи съ Богомъ, такъ что паденіе ихъ было бы непонятно, если бы священное бытописаніе не открыло первоначальной причины онаго въ человѣка.

§ 131. Причина паденія.

Причина сія есть *зміи*, впрочемъ не простой и естественный, а одушевленный вселившимся въ него діаволомъ; ибо онъ называется въ бытописаніи *мудрый шилъ* (3, 1), и отличался способностію слова. Что *зміи* сей есть точно діаволъ, сіе видно изъ указаній на него и новаго Завета. Иисусъ Христосъ, упоминая о *человѣкоубійцѣ искони и отцѣ лжи*, именуетъ его *діаволомъ* (Іоан. 9, 44). Апостолъ Іоаннъ начальникомъ грѣха называетъ также *діавола* (1 Іоан. 3, 8), и въ Апокалипсисѣ *сей древній зміи* именуется *діаволомъ* и *сатаною* (Ап. 20, 2).

§ 132. Образъ паденія.

Сей врагъ истины и добра, позавидовавъ блаженству человѣка (Прем. 2, 24), проникнулъ въ рай и склонилъ прародителей нарушить завѣтъ съ Богомъ, вкусивъ отъ плода запрещеннаго, слѣдующимъ образомъ: не надѣясь самъ собою соблазнить мужа, онъ приступилъ сперва къ женѣ, безстыдною ложью посѣявъ въ простомъ и довѣрчивомъ сердцѣ ея сомнѣ-

ніе въ благодсти и истинности Творца, и превратнымъ толкованіемъ извратилъ смыслъ названія, отличавашаго запрещенное древо: *и рече змій женѣ: что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго? И рече жена змію: отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ: отъ плода же древа, еже есть посредь рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетесь ему, да не умрете. И рече змій женѣ: не смертію умрете. Вѣдѣше бо Богъ, яко, въ онъже аще день съѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдѣще доброе и лукавое (3, 1—5). Послѣ сего все существо Евы объялось противозаконнымъ пожеланіемъ: *и видѣ жена, яко добро древо въ съѣдь, и яко угодно очима видѣти, и красно есть еже разумѣти: и воземши отъ плода его, яде. Паденіе жены, по тѣснѣйшей связи физической и нравственной, увлекло и мужа: и даде мужу своему съ собою, и ядоста (ст. 6).**

§ 133. Слѣдствія грѣха: разстройство внутренняго благосостоянія.

Грѣхъ прародительскій сопровождался многими и весьма пагубными слѣдствіями. Онъ разстроилъ ихъ внутреннее благосостояніе:

а) Умъ ихъ, сперва ясно созерцавшій Бога, померкъ, и къ уразумѣнію божественнаго сдѣлался тупъ и медленъ. Сіе видно изъ того, что смятенные преступленіемъ праотцы потеряли понятіе о вседѣйствіи Божіемъ и думали скрыться отъ Бога: *и услышаста гласъ Господа Бога ходяща въ рай пополудни: и скрыстася Адамъ же и жена его отъ лица Господа Бога посредь древа райскаго (3, 8).*

б) Въ волѣ праотцевъ первоначальная правота, состоявшая въ чистой совѣсти и святой любви къ Богу, затмилась страхомъ и боязнію. Ибо на гласъ Божій: *гдѣ еси?* Адамъ отвѣчалъ: *гласъ слышашъ Тебе ходяща въ рай, и убояхся, яко пагъ есмь, и скрыхся (3, 9, 10).* Кромѣ сего, въ нихъ тотчасъ уже обнаружилась склонность ко лжи: вмѣсто раскаянія они вздумали приносить суетное оправданіе. Адамъ слагалъ вину на жену, и даже на Бога, давшаго ее: *жена, юже далъ еси со мною, та ми даде отъ древа, и ядохъ. Жена указывала на змія: змій прельсти мя, и ядохъ (ст. 12, 13).*

в) Свобода ихъ подчинилась различнымъ чувственнымъ впечатлѣніямъ и побужденіямъ, которыя взяли перевѣсъ надъ духовными. Это ясно обнаружилось въ самомъ дѣйствіи ихъ паденія: ибо жена увлечена была именно тѣмъ, что видѣ, *яко добро древо въ съѣдь, и яко угодно очима видѣти, красно есть еже разумѣти.* А такимъ образомъ съ паде-

цѣмъ прародителей неказился образъ Божій въ душѣ ихъ, и изгладилось богоподобіе, которымъ они обладали.

г) Далѣе, *въ тѣлѣ* ихъ, вмѣсто прежняго совершеннѣйшаго подчиненія душѣ обнаружилось преобладаніе надъ нею, и вмѣсто первобытной красоты ощутилось безобразіе, произведенное дѣйствіемъ безпорядочнаго движенія воли; отсюда чувство стыда и потребность одежды: *и отверзашася очи объма, и разумѣша, яко нази бѣша; и сшита мѣсто смоковное, и сотвориша себѣ препоясанія* (3, 7). Вмѣсто всегдашняго здоровья и безсмертія должны были послѣдовать болѣзни и самая смерть. *Умножила умножу печали твоя и въздыханія твоя* — сказала Богъ женѣ, — *въ болѣзняхъ родиши чада; возвратиши въ землю, отъ неяже взята еси,* — сказала Богъ мужу, — *яко земля еси, и въ землю отидеши* (ст. 16—19). Хотя же смерть не вдругъ постигла прародителей, и они, избыткомъ дарованныхъ имъ первоначально силъ, еще долго могли жить: однако состояніе смертности началось для нихъ съ самой минуты ихъ паденія, и вся жизнь ихъ съ этихъ поръ сдѣлалась непрерывнымъ приближеніемъ къ смерти.

§ 134. Разстройство внѣшняго благосостоянія.

Грѣхъ прародителей разстроилъ и внѣшнее ихъ благосостояніе. Богъ лишилъ ихъ прежняго ближайшаго общенія съ Собою, удалилъ отъ древа жизни и изгналъ изъ рая сладости, поселивъ въ виду онаго. *И рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ насъ, еже разумѣти доброе и лукавое. И нынѣ, да не когда простретъ руку свою, и возьметъ отъ древа жизни, и съестъ, и живъ будетъ во вѣкъ. И изгна его Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлати землю, изъ неяже взята бысть. И изрине Адама, и всели его прѣла рая сладости: и пристави херувима, и пламенное оружіе обращаемое, хранити путь древа жизни* (ст. 22, 23, 24). Послѣ сего тварь перестала узнавать въ человѣкѣ царя своего, и владычество надъ нею хотя осталось частію въ рукахъ его, однако потеряло большую часть своей силы и могущества. Всѣ стихіи стали враждовать противъ него, и самая земля, питавшая его прежде свободно и безъ труда, теперь потребовала отъ него изнурительныхъ трудовъ и пота для снисканія насущнаго хлѣба: *въ потѣ лица твоего съиши хлѣбъ твой, дондеже возвратиши въ землю, отъ неяже взята еси* (3, 19). По самымъ пагубнымъ слѣдствіемъ грѣха для прародителей было то, что они чрезъ него подпали

темной власти дiавола, и все потомство свое, вмѣстѣ съ собою, подвергли его зловредному вліянію, отъ котораго сами собою не могли освободиться (Быт. 3, 15. Кол. 1, 13).

§ 135. Слѣдствія по отношенію къ твари.

Пагубныя слѣдствія паденія человѣка простерлись и на всю окружающую его природу, которой онъ былъ поставленъ царемъ. Пбо какъ въ началѣ ради его вся земля получила благословеніе: такъ теперь ради же его подвергается проклятію, заслуженному имъ. *Проклята земля въ днѣхъ твоихъ*, сказано было ему, *въ печальхъ сплеси тую вся дни живота твоего: тернія и волчцы возраститъ тебѣ* (ст. 17. 18). Слѣдствіемъ сего-то были и есть доселѣ — суета, воздыханіе и болѣзнь твари, о которыхъ говоритъ Апостоль: *суеть бо тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю; вся тварь съ нами совоздыхаетъ и соболъзнуетъ даже до нынѣ* (Рим. 8, 20. 22). Подвергается же тварь проклятію вмѣстѣ съ человѣкомъ потому, что порча его, какъ главы и царя, передалась, подобно заразѣ, всѣмъ тварямъ и самымъ стихіямъ, которыя были сосредоточены въ немъ, и для того, чтобы какъ прежде человѣкъ находилъ въ ней для себя благо и наслаженіе, такъ теперь въ нейже терпѣлъ наказаніе.

§ 136. Тяжесть грѣха Адамова.

Грѣхъ прародителей былъ, безъ сомнѣнія, великъ и тяжелъ. Это открывается: а) изъ важности заповѣди, нарушенной ими: ибо это была заповѣдь, на которой утверждался завѣтъ Божій съ ними: слѣдовательно, нарушивъ ее, они разторгли сей завѣтъ, крайне оскорбили Творца своего и благодѣтеля, и поступили совершенно вопреки намѣренію Божію, съ которымъ Богъ съ такою заботливостію устраивалъ благосостояніе ихъ; б) изъ легкости заповѣди и удобства исполнить ее: ибо хотя они находились еще на пути испытанія, однако же обладали многими, дарованными имъ при самомъ твореніи, совершенствами, и отъ возможности паденія ограждены были Богомъ всѣми средствами; в) изъ слѣдствій нарушенія заповѣди: ибо они, вмѣстѣ съ нарушеніемъ ея, сдѣлались преступниками противъ закона Божія во всей его полнотѣ, и пали во всю бездну зла: въ ложь, въ похоть плоти, въ похоть очесъ, въ гордость, даже желаніе божеской чести; а такимъ образомъ растлили и повредили всю свою природу, и сверхъ того сдѣлались виновниками всѣхъ грѣховъ послѣдующихъ и всѣхъ неисчислимыхъ бѣдствій, какъ своихъ собствен-

нихъ, такъ и ихъ потомковъ, равно какъ разстройства и бѣдствій самой неразумной природы. (Впрочемъ грѣхъ прародителей былъ не столь тяжель, какъ грѣхъ самого соблазнителя, падшаго духа: онъ облегчался на вѣсахъ правды Божіей тѣмъ, что былъ грѣхъ не первый, а производный, не самими прародителями въ первый разъ измышленный, а учиненный по наущенію отца лжи и всякаго грѣха.

§ 137. Остатки добра.

Какъ ни тяжело было паденіе прародителей, однако оно не все доброе уничтожило въ нихъ. Хотя подобіе Божіе въ нихъ изгладилось, и всѣ силы души ихъ утратили первобытную чистоту и направленіе къ единому добру, и получили направленіе превратное, однако слѣды образа Божія въ нихъ остались. Это видно: а) изъ того, что Писаніе и послѣ паденія не отнимаетъ совершенно образа Божія у человѣка. Такъ Богъ, изрекая Ною законъ противъ челоуѣкоубійства, указываетъ на сіе то основаніе, что челоуѣкъ созданъ по образу Божію: *яко во образъ Божій сотвори хъ челоуѣка* (Быт. 9, 6). б) Изъ того, что Адамъ послѣ грѣха чувствуетъ стыдъ и страхъ Божій, обнаруживаетъ во всю жизнь раскаяніе и въ послѣдствіи времени въ жертвоприношеніяхъ ищетъ средства для примиренія съ раздраженнымъ Богомъ. в) Изъ наказаній, определенныхъ челоуѣку: ибо конечно на основаніи нѣкоторыхъ остатковъ добра Богъ явилъ въ сихъ наказаніяхъ столько же милости, сколько и правды своей.

§ 138. Безсиліе прародителей къ возстановленію себя.

При всемъ томъ паденіе прародителей такъ было глубоко, что они сдѣлались совершенно безсильны къ возстановленію себя въ первобытное состояніе. Сіе ясно видно изъ того, что они, по преступленіи заповѣди, не только не поспѣшили обратиться къ Богу съ покаяніемъ, но и скрылись отъ лица Божія и не хотѣли немедленно явиться предъ оное на гласъ Божій: *Адаме, гдѣ еси?* Безсиліе ихъ состояло въ томъ, что они а) не могли сами собою удовлетворить безконечному, оскорбленному грѣхомъ ихъ, правосудію Божію никакою жертвою, которая бы равнялась тяжкой винѣ ихъ; б) не могли исправить сами своей поврежденной грѣхомъ природы и возвратить себѣ прежнюю невинность, чистоту и богоподобіе; тѣмъ менѣе в) могли, разрушивъ власть надъ ними діавола, удержать распространеніе зла какъ въ потомствѣ своемъ, такъ и въ цѣломъ мірѣ. А такимъ образомъ, по закону правды Божіей и приговору Божію, имъ неизбежна была вѣчная смерть и погибель.

4) О поврежденіи всего рода человѣческаго въ слѣдствіе паденія прародителей, или грѣхѣ первородномъ.

§ 139. Слѣдствія паденія прародителей въ потомствѣ.

Печальныя слѣдствія грѣхопаденія прародителей не остановились на нихъ, но перешли и переходятъ отъ нихъ, какъ несчастное нѣкоторое наследіе, ко всѣмъ ихъ потомкамъ. Весь родъ человѣческій, будучи чуждъ первобытнаго состоянія невинности и блаженства, подлежитъ, вмѣсто того, такъ называемому *первородному грѣху*.

§ 140. Понятіе о первородномъ грѣхѣ.

Грѣхомъ (*ἀμαρτία*, *peccatum*) вообще называется преступленіе или нарушеніе закона, отступленіе отъ правильного и надлежащаго образа бытія и дѣятельности, уклоненіе отъ цѣли и назначенія. Онъ можетъ или состоять *въ дѣйствіи* какомъ либо частномъ, однажды совершенномъ противъ закона (*peccatum in actu, actuale*), или заключаться въ самомъ *состояніи* нравственнаго существа и его внутренней, постоянной склонности къ дѣйствіямъ противнымъ закону (*peccatum in statu, in habitu, stabile, habituale*), которая опять можетъ быть или приобрѣтена навыкомъ и привычкою (*peccatum consuetudinis*), или получена отъ природы (*peccatum naturae*). Подъ именемъ *первороднаго грѣха* (*peccatum originale*) разумѣется грѣхъ не въ первомъ смыслѣ, т. е. не въ дѣйствіи состоящій, а грѣхъ въ послѣднемъ значеніи, т. е. въ состояніи, и притомъ получаемый не привычкою, а отъ природы, или же прирожденная порча и растлѣніе дѣлой природы человѣческой, по которымъ человѣкъ, при недостаткѣ естественной чистоты и правоты, разстроены и ослаблены всѣми своими силами, удобопреклонены болѣе къ злу, нежели къ добру, и потому естественно подлежитъ суду и гнѣву Божію, и выдти изъ сего состоянія самъ собою не можетъ.

§ 141. Названіе онаго въ св. Писаніи.

Въ священномъ Писаніи сія порча и растлѣніе природы человѣческой называется различными именами: а) грѣхомъ: *единицѣмъ человекомъ грѣхъ въ міръ вниде и грѣхомъ смерть; не ктому азъ сіе содѣваю, но живый во мнѣ грѣхъ* (Рим. 5, 12. 7, 17); б) закономъ грѣховнымъ, сущимъ во удѣхъ: *вижду инъ законъ во удѣхъ моихъ, противувоюющъ закону ума моего, и плькяющъ мя закономъ грѣховнымъ, сущимъ во удѣхъ моихъ* (Рим. 7, 23); в) ветхимъ человекомъ: *ветхий нашъ человекъ съ Нимъ* (т. е. Иисусомъ Христомъ) *распятея* (Рим. 6, 6); *отложити вамъ по первому житію вет-*

хато чловѣтка, тлѣющаго въ похотьхъ прелестныхъ (Еф. 4, 22. Кол. 3, 9); г) плотию и плотскимъ чловѣкомъ: *не имать Духъ мой пребывати въ чловѣцьхъ сихъ, зане суть плоть* (Быт. 6, 3. Гал. 5, 17); д) состояніемъ безъ Бога и отчужденіемъ отъ жизни Божіей: *бѣсте во время оно безбожни въ мѣрѣ, отчуждени отъ жизни Божіей* (Еф. 2, 12. 4, 18).

§ 142. Дѣйствительность.

Что родъ чловѣческой дѣйствительно подлежитъ грѣху первоначальному и находится въ состояніи поврежденія, въ семъ несомнѣнно удостоверяетъ священное Писаніе. Оно повѣствуетъ, что родъ чловѣческой во все времена, начиная отъ ближайшаго потомства Адамова, былъ и есть и будетъ пороченъ и подверженъ грѣху и развращенію, равно какъ и казнямъ за сіе — бѣдствіямъ и смерти. Кроме сего Псалмопѣвецъ ясно говоритъ, что Господь призрѣлъ нѣкогда на землю и увидѣлъ, что *всеи уклонишася, вкупѣ неключими быша, нѣсть творяй благостыню, нѣсть до единаго* (Пс. 13, 3); равно и апостолъ Павелъ учить: *все согрѣшиша и лишени суть славы Божіей* (Рим. 3, 23. 5, 12). Тоже самое утверждаетъ и всеобщая исторія всехъ народовъ и чловѣческихъ обществъ, которая есть не что иное, какъ описаніе, съ одной стороны, пороковъ чловѣческихъ во всехъ родахъ и видахъ, съ другой — казней за сіе, — безчисленныхъ переворотовъ и бѣдствій; а также и постоянный ежедневный опытъ и наблюденіе надъ людьми. Почему даже самые языческіе мудрецы рѣзко жалуются на всеобщее поврежденіе природы чловѣческой и признаются, что это есть болѣзнь, которая не можетъ быть удалена никакимъ врачевствомъ искусства чловѣческаго ¹⁾.

§ 143. Причина,

Причина сего растлѣнія не заключается ни въ первоначальномъ устройствѣ природы чловѣческой: ибо Богъ не могъ создать ее худою, а сотворилъ совершенною; ни въ естественной ограниченности ума и воли нашей: ибо силы наши не только ограничены, но и удобопреклонны къ злу; ни въ тѣлѣ, такъ какъ бы матерія была вторымъ — злымъ началомъ: ибо мы исповѣдуемъ не два, а единое начало духа и матеріи; ни въ воспитаніи и подражаніи: ибо зло раньше всякаго воспитанія и подражанія; но заключается именно въ грѣхѣ прародительскомъ, и грѣхѣ

¹⁾ Quid est hoc, quod nos aliud volentes, ad aliud semper trahat? (Seneca.) Cum lacte nutricis errorem suxisse videamur (Cicero). Nitimur ad vetitum semper, cupimusque negata. Video meliora proboque, deteriora sequor (Ovid). Vitium sine nemo nascitur etc.

первородный есть не что иное, какъ слѣдствіе или продолженіе въ насъ падшаго состоянія црародителей. Сіе несомнѣнно утверждаетъ а) священное Писаніе. Псалмошѣвецъ ясно исповѣдуетъ, что человекъ зачинается въ беззаконіяхъ и рождается во грѣхахъ (Пс. 50, 7), значить, приноситъ съ собою грѣхъ, какъ наследство отъ родителей. Въ книгѣ Іова говорится: *кто чистъ будетъ отъ скверны? Никтоже, аще и единъ день житія его на земли. Како будетъ праведенъ человекъ предъ Богомъ, или кто очиститъ себе рожденный отъ жены?* (Іов. 14, 4. 5. 15, 14. 25, 4.) Иисусъ Христосъ бесѣдуетъ съ Никодимомъ: *аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія. Рожденное бо отъ плоти плоть есть* (Іоан. 3, 4. 6). Св. апостолъ Павелъ говоритъ: *единымъ человекомъ грѣхъ въ міръ вниде; прерішениемъ единого мнози умроша; единого прерішениемъ во вся человекки вниде осужденіе, и грѣшши быша мнози* (Рим. 5, 12. 18. 19); *бѣхомъ естествомъ чада шьва* (Еф. 2, 3). б) Всеобщій голосъ вселенской Церкви; ибо она постоянно съ самыхъ первыхъ вѣковъ содержала и исповѣдала сей догматъ, какъ одинъ изъ главныхъ и существенныхъ предметовъ вѣры христіанской, и на семь основаніи въ ней всегда совершаемо было, не только надъ возрастными, но и надъ младенцами, таинство Крещенія, какъ необходимое и имъ для очищенія отъ грѣховъ, но конечно не дѣйствительныхъ, которыхъ у младенцевъ еще не бываетъ, а отъ первороднаго, получаемого отъ родителей. Въ V вѣкѣ, догматъ сей утвержденъ на Соборѣ карфагенскомъ вопреки ереси Пелагія, отрицавшаго бытіе первороднаго грѣха, и произнесено отлученіе какъ на него, такъ и на державшихся его ученія. »Кто отвергаетъ нужду крещенія малыхъ и поворожденных отъ матерней утробы дѣтей, — сказано въ 124 правилѣ сего Собора, — или говорить, что хотя они и крещаются во отпущеніе грѣховъ, но отъ прародительскаго Адамова грѣха не зачитываютъ ничего, что надлежало бы омыти банею пакыбѣгій: тотъ да будетъ анаѳема«¹⁾. И сіе естественно: ибо всѣ люди происходятъ отъ одного Адама. Слѣдовательно, по не-

¹⁾ Послѣдователи Пелагія были: а) совершенные *Ислаіанс*, которые вовсе отвергали бытіе первороднаго грѣха и утверждали, что всѣ люди рождаются точно такими, каковымъ и Адамъ былъ сотворенъ, и онъ потомкамъ своимъ ни чѣмъ не повредилъ, какъ развѣ только тѣмъ, что грѣхомъ своимъ подалъ худой примѣръ; б) *Полупелагіанс*, допускавшіе первородный грѣхъ, но слишкомъ ограничивавшіе его силу въ человѣческомъ естествѣ. Кромѣ карфагенскаго Собора было много и другихъ помѣстныхъ соборовъ на западѣ, по поводу ереси Пелагіевой, всего до 24. Изъ учителей Церкви, подвизавшихся въ защиту истиннаго ученія противъ сей ереси, особенно замѣчательнъ Августинъ. Жеученіе Пелагіево въ послѣдствіи времени возобновили Социніане и Армініане.

обходимоу закону, должны происходить подобными ему; *не можетъ древо добро плоды злы творити, ни древо зло плоды добры творити* (Матѳ. 7, 18). Поелику же Адамъ повредилъ и растлилъ всего себя грѣхомъ, то и дѣтей не могъ произвести на свѣтъ иначе, какъ по виду своему и по образу своему (Быт. 5, 3).

§ 144. Способъ распространенія.

Способъ переходенія первороднаго грѣха есть тайна, недовѣдомая для насъ; впрочемъ несомнѣнно то, что онъ не иначе какъ чрезъ самое плотское зачатіе и рожденіе переходитъ отъ родителей къ дѣтямъ. О семъ ясно свидѣтельствуетъ священное Писаніе: *въ беззаконіяхъ зачатъ есмь*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *и во грѣсѣхъ роди мя мати моя* (Пс. 50, 7). Евангелистъ Іоаннъ учитъ, что для того, дабы быть чадомъ Божіимъ, нужно родиться не отъ похоти плотскія, ни отъ похоти мужескія, но отъ Бога (Іоан. 1, 13). Апостоль Павель говоритъ: *не живетъ во мнѣ, сиречь въ плоти моеи, доброе* (Рим. 7, 18), и основываетъ на сей истинѣ необходимость воплощенія Сына Божія для спасенія нашего, дабы чрезъ то въ самомъ корнѣ очистить природу нашу: *неможное бо закона, въ немже немоществоваше плотию, Богъ Сына своего посла въ подобіи плоти грѣха, и о грѣсѣхъ осуди грѣхъ во плоти* (Рим. 8, 3).

§ 145. Всеобщность.

Сообщаясь отъ родителей, и притомъ посредствомъ рожденія, первородный грѣхъ, безъ сомнѣнія, объемлетъ всѣхъ людей, поелику всѣ отъ Адама. Апостоль Павель говоритъ: *всяка уста заградятся и весь міръ повиненъ будетъ Божю; вси согрѣшиша и лишени суть славы Божіей* (Рим. 3, 19, 23). Посему Псалмопѣвецъ призываетъ къ Богу: *аще беззаконія назриши Господи, Господи, кто постоитъ? Не види въ судъ съ рабомъ Твоимъ, яко не оправдится предъ Тобою всякъ живый* (Псал. 129, 3, 142, 2). Впрочемъ изъ всѣхъ потомковъ Адамовыхъ изъять отъ первороднаго грѣха Господь Іисусъ Христосъ. Пбо онъ есть не просто человекъ, но Бого-человекъ, и родился безъ мужа, дѣйствіемъ Святаго Дула, отъ преблагословенной и пренепорочной Дѣвы, которую благодать Божія еще заранѣе предпочистила отъ всякой грѣховной заразы, дабы отъ Ней могъ заимствовать чистую человѣческую природу Сынъ Божій для спасенія нашего. Для сего еще съ самыхъ временъ Авраама Богъ избралъ, особенно хранилъ и постепенно очищалъ единое племя въ родѣ человѣческомъ — предковъ пресвятой Дѣвы Маріи. Посему-то архангелъ Гавріиль, благовѣствуя Ей

безсѣмное зачатіе Иисуса Христа, назвалъ Ее *благодатною* (*κεχρισμένη*, т. е. пренеполненною благодати); св. Отцы Церкви къ Ней относятъ слова въ Пѣсни Пѣсней: *вся добра еси, и порока нѣтъ въ Тебѣ* (гл. 4, 7); св. Іоаннъ Дамаскинъ именуетъ Ее *всенепорочнымъ сѣмемъ Іоакима, всесвятымъ младенцемъ Анны* ¹⁾; а святая Церковь наша — *чистѣйшею и единою чистою, пречистымъ и несквернымъ чрегомъ, непорочнымъ селеніемъ* ²⁾.

§ 146. Непрерывность.

Грѣхъ первородный въ своихъ слѣдствіяхъ продолжается въ человѣкѣ непрерывно. Его останковъ не можетъ истребить совершенно ни воспитаніе, ни образованіе, ни казни, ни награды. Во всѣхъ состояніяхъ онъ обнаруживается свойственнымъ себѣ образомъ; во всѣхъ возрастахъ приноситъ свои плоды: въ самомъ безсознательномъ состояніи на груди матерней открывається завистию, упрямствомъ, злостію, и первое ощущеніе жизни въ родившемся младенцѣ изъясняется жалобнымъ и плачевнымъ крикомъ. Посему священное Писаніе говоритъ: *всякъ помышляетъ въ сердце своемъ прилежно на злоя по вся дни* (Быт. 6, 5). Святый апостолъ Павелъ своимъ примѣромъ свидѣтельствуетъ, что остатки грѣха первороднаго или сѣмя тли есть и въ возрожденныхъ людяхъ, дабы всегда помнилъ человѣкъ, что спасеніе наше зависитъ *отъ преиожества силы Божіей, а не отъ насъ* (2 Кор. 4, 7. Рим. 7, 14—25. 2 Кор. 12, 7—9).

§ 147. Всеобъемлемость.

Грѣхъ первородный объемлетъ и проникаетъ все существо человѣка, не оставляя цѣлою ни одной силы. Онъ объемлетъ а) *душу*, и въ умѣ выражается слѣпотою, медленностію и крайнею ограниченностію познанія, такъ что, по словамъ Премудраго, *едва разумываемъ, яже на земли, и яже въ рукахъ обрѣтаемъ съ трудомъ: а яже на небесныхъ, кто изслѣди* (Прем. 9, 16). Отсюда—заблужденія, предразсудки, невѣріе, суевѣріе. *Въ волю* — самолюбіемъ, которое есть главная пружина дѣятельности человѣка невозрожденнаго, медленностію къ добру и скоростію къ злу. *Въ чувства* или *сердце* — отвращеніемъ или невѣдѣніемъ вкуса въ духовномъ, склонностію къ чувственному и плотскому, такъ что, по слову Спасителя, извнутри сердца исходитъ всякое зло и нечистота (Мато. 15, 19). *Свобода* человѣка, составляющая одно изъ

¹⁾ Слов. на Рожд. Пресв. Богород. ²⁾ Служб. на Рожд. Пресв. Богород. и въ другихъ многихъ мѣстахъ. Смолтр. Мин. Чет. 8 Сентября. Также св. Димитрія Рост. Поклон. Пресв. Богородицѣ.

величайшихъ преимуществъ его, стѣснена и связана различными посторонними побужденіями, и человѣкъ не рѣдко бываетъ *работъ грѣха* (Іоан. 8, 34). Самая *совѣсть* погрѣшаетъ невѣдѣніемъ закона, недостаточнымъ сознаніемъ преступленій и молчаніемъ, когда нужно говорить. б) *Въ тѣлѣ* первородный грѣхъ обнаруживается неестественнымъ преобладаніемъ его надъ душою; почему оно бываетъ великою тягостію для силъ душевныхъ и препятствіемъ въ ихъ дѣятельности. *Тѣло тѣльное отягощаетъ душу*, говоритъ Премудрый, и *земное жилище обременяетъ умъ многопечителенъ* (Прем. 9, 9. 15). Далѣе, самые явные слѣды поврежденія въ тѣлѣ суть безчисленные роды болѣзней, отравляющихъ жизнь человѣка, и наконецъ смерть, тлѣніе и разрушеніе.

§ 148. Сила.

Грѣхъ первородный не есть въ природѣ нашей что либо только отрицательное — недостатокъ познанія, слабость силъ, — а есть положительная, преобладающая склонность къ злу и дѣйствительное злое начало въ насъ. Св. апостоль Павелъ выражаетъ силу его, называя его *закономъ*, невольно *пльняющимъ* насъ во власть грѣха даже тогда, когда *хотѣти доброе прилежитъ намъ*, и началомъ, *живущимъ* и *дѣйствующимъ* въ человѣкѣ (Рим. 7, 14—25). Онъ такъ уязвляетъ и разстроиваетъ природу нашу, что человѣкъ подобенъ упавшему и разбившемуся, не могущему встать, а тѣмъ менѣе ходить безъ особеннаго врачеванія и поддержанія. Сила его простирается въ человѣкѣ, при содѣйствіи его самого, даже до того, что человѣкъ дѣлается, по слову Апостола, *мертвымъ*, т. е. совершенно неспособнымъ къ доброй дѣятельности (Еф. 2, 5), и весь бываетъ одною неисцѣльною язвою, такъ что, по слову Пророка, *нѣсть пластыря приложити, ниже елей, ниже обязанія* (Ис. 1, 6).

§ 149. Остатки добра.

Впрочемъ существо человѣческое отъ первороднаго грѣха не превратилось все въ грѣхъ, но удержало свою сущность, и слѣды образа Божія, хотя затмившагося, въ потомкахъ остались, какъ и въ прародителяхъ. Душа удержала свою *духовность* и часть своего свободного произволенія, такъ что если не всегда можетъ *дѣлать*, то можетъ, по крайней мѣрѣ, *хотѣть* добраго (Рим. 8, 17); на каковомъ основаніи всегда были у людей законы, и самые язычники, по словамъ апостола Павла, *естествомъ законная творять* (Рим. 2, 14). Остался у человѣка умъ и законъ его — *стремленіе къ истинѣ* (Рим. 1, 20); осталась воля и

законъ ея — *любовь къ добру* (Рим. 2, 14. 15); осталась *совѣсть*, *хвалящая законъ* (Рим. 7, 16) и *осуждающая* за преступленіе онаго (тамъ же 2, 15); осталось *чувство* и законъ его — *стремленіе къ блаженству*. На семь основаній осталась въ родѣ *человѣческомъ* и *ремилія*, и потребность ея врождена каждому *человѣку*. Посему въ таинствѣ искушенія не новая сотворена природа *человѣческая*, а таже обновлена, возрождена, возстановлена.

§ 150. *Вмѣняемость.*

Грѣхъ *первородный* вмѣняется *человѣку*. Ибо священное Писаніе состояніе подъ *первороднымъ* грѣхомъ называетъ *враждою на Бога* (Рим. 5, 10). Оноже прямо свидѣтельствуетъ, что *всѣ лишены славы Божіей* (Рим. 3, 23); *всѣ естествомъ чада гнѣва* (Еф. 2, 3), *не могутъ видѣти царствія Божія* (Іоан. 3, 3. 6), а находятся *въ темной власти діавола* (Кол. 1, 13. Еф. 2, 2. 13). Вмѣняется же *первородный грѣхъ* а) не какъ *личный грѣхъ* Адама, но какъ *слѣдствіе* онаго — *прародительскій долгъ*, который дѣти естественно *пріемлютъ* на себя, когда *пріемлютъ*, вмѣстѣ съ *жизнію*, и *всѣ права прародителя*. Вмѣняется б) потому, что *первобытннй союзъ* Бога съ *человѣкомъ* былъ *завѣтъ*, въ который Адамъ *одинъ вступилъ* за *всѣхъ насъ*, слѣдовательно и *нарушивъ* его, *нарушилъ* за *всѣхъ*. в) Вмѣняется впрочемъ не такъ, какъ бы это было *положительное мщеніе* Божіе, а такъ какъ онъ есть *дѣйствительная порча* природы нашей, по которой *человѣкъ* естественно и *самъ по себѣ* не *благоугоденъ* для Бога, *внутренно* *неспособенъ* пользоваться *дарами Божіими*, какъ *больной глазами свѣтомъ*, *лишенный аппетита пищею*, *зараженный проказою общеніемъ* съ *людьми*.

§ 151. *Безсиліе* *человѣка*.

Находясь по *естеству* подъ *грѣхомъ* *первороднымъ*, каждый *потомокъ* *Адамовъ*, вмѣстѣ съ *тѣмъ*, *подлежитъ* *неизбѣжно* и *всѣмъ* его *слѣдствіямъ* — *проклятію* и *смерти*, и *совершенно* *безсиленъ* *освободиться* отъ него *самъ собою*. Въ *безсиліи* *естества* *человѣческаго* *несомнѣнно* *удостоверяетъ* *вѣковннй опытъ* *всего* *человѣческаго* *рода*. Ибо въ *продолженіе* *столькихъ вѣковъ* онъ, при *всѣхъ* *своихъ* *усиліяхъ*, не только не *могъ* *самъ* *себя* *исправить*, но съ *теченіемъ* *времени*, *очевидно*, *болѣе* и *болѣе* *развращался* и *приближался* къ *совершенной* *погибели*. *Безсиліе* *сіе* *состоитъ* въ *томъ*, что *человѣкъ* а) не *можетъ* *собственными* *силами* *удовлетворить* *правдѣ* *Божіей*, ни за *первородный грѣхъ*, ни за *произвольные*, которые, въ *слѣдствіе* *первороднаго*, *сдѣлались* *неизбѣжны*, и

слѣдовательно всегда подлежить сему приговору: *проклятъ всякъ, иже не пребудеть во всѣхъ словесехъ закона, еже творити я* (Втор. 27, 26). б) Не можетъ собственными силами исправить себя, поелику не имѣеть въ себѣ самогъ источника свѣта, силы и жизни, которыхъ лишился чрезъ грѣхъ, и которыя находятся только въ Богѣ. в) Не можетъ, наконецъ, побѣдивъ начальника грѣха — діавола, освободиться изъ его темной власти, равно какъ и загладить всѣ пагубныя слѣдствія, причиненныя грѣхомъ въ природу, поелику не онъ создалъ ее. А такимъ образомъ первородный грѣхъ полагаетъ совершенное средостѣіе между Богомъ и человѣкомъ, и возстановленіе союза съ Богомъ для человѣка, собственными его силами, рѣшительно не возможно.

Б. Ученіе о благодатномъ состояніи человѣка.

§ 152. Необходимость божественной помощи для спасенія человѣка.

Послѣ того, какъ человѣкъ грѣхопаденіемъ нарушилъ завѣтъ съ Богомъ, разстроилъ всю свою природу и сдѣлался неоплатнымъ должникомъ предъ Богомъ, оставалось одно изъ двухъ: или надлежало вѣчно погибать человѣку подъ тяжестію суда и гнѣва Божія, или самому Богу избрѣсти какое либо чрезвычайное, чудесное средство ко спасенію его.

§ 153. Воля Божія о семъ.

Богъ благоволилъ избрать послѣднее: ибо Онъ *не хочетъ смерти грѣшника* (Іез. 33, 11), но *всѣмъ хочетъ спастися и въ разумъ истины прийти* (1 Тим. 2, 4). Почему еще отъ вѣчности, *прежде льтъ вѣчныхъ, прежде сложенія міра*, какъ говоритъ Апостоль (Еф. 1, 4), когда помышлялъ о сотвореніи человѣка, благоволилъ уже и спасти его, въ случаѣ паденія, и предъизбралъ къ сему средство. Сія предвѣчная, непостижимой мудрости исполненная въ таинствѣ трехъ Божественныхъ Лиць — Отца, Сына и Святаго Духа воля Божія о спасеніи рода человѣческаго и предъизбраніе къ оному средства въ св. Писаніи называется: *советомъ* Божиимъ (Дѣян. 2, 23), *проразумлѣніемъ* и *предопредѣленіемъ* (Рим. 8, 29); *тайною воли Божіей* (Еф. 1, 9), *тайною люты вѣчными умолчанію* (Рим. 17, 23), *сокровенною отъ вѣкъ и родовъ въ Бозь* (Кол. 1, 26), и *утценною даже отъ началъ и властей небесныхъ* (Еф. 3, 9. 1 Пет. 1, 19. 20).

§ 154. Побужденіе.

Побужденіемъ къ сему всеблагому совѣту Божию была а) любовь тріцостаснаго Бога къ собственному существу своему, которая побуждала Его, явивъ славу свою въ твореніи, тѣмъ болѣе явить ее въ иску-

пленія челоуѣка. Посему апостоль Павелъ говоритъ, что Богъ благоволилъ искупить насъ именно *въ похвалу славы своея* (Еф. 1, 6. 12. 14), и самъ Исусъ Христъ, оканчивая дѣло спасенія нашего, говорилъ: *нынѣ прославися Сынъ челоуѣческой, и Богъ прославися о Немъ* (Іоан. 13, 31), и молился къ Отцу: *Азъ прославихъ Тя на земли, дѣло совершивъ, еже дасть еси Мнѣ, да сотворю* (Іоан. 17, 4). б) Любовь Божія безпредѣльная къ челоуѣку: *такъ возлюби Богъ міръ...* (Іоан. 3, 16). *Богъ богатъ сый въ милости, за премногую любовь, еюже возлюби насъ, суицихъ насъ мертвыхъ прегрѣшеними, сооживи Христомъ, да явитъ презъльное богатство благодати своея благодатью на насъ о Христъ Исусъ* (Еф. 2, 4. 5 7).

§ 155. Необходимыя условія къ возстановленію челоуѣка.

Хотя любовь Божія, благоволившая спасти челоуѣка, безконечна и всесвободна: однако, поелику и святость, правда и премудрость Божія также безконечны, — дѣло сіе не могло совершиться просто, и нельзя было спасти челоуѣка безъ всякихъ условій. Какъ во всѣхъ дѣйствіяхъ Божіихъ, такъ особенно здѣсь должны были *милость и истина срѣтаться, правда и миръ облобызаться*, по слову Пророка (Ис. 84, 11). Такимъ образомъ для того, чтобы спасеніе челоуѣческое было согласно сколько съ любовью, столько же съ святостію, правдою и премудростію Божіею, нужно было а) удовлетворить вѣчной правдѣ Божіей и принести ей такую жертву, которая бы равнялась безмѣрно тяжкой винѣ цѣлаго рода челоуѣческаго, и вполне искупила бы все грѣхи и все въобще людей; б) исправить челоуѣческую природу, возвратить ей прежнее совершенство и богоподобіе и внести въ нее свѣтъ, силу и жизнь, которыхъ она лишилась чрезъ грѣхъ; в) разрушивъ дѣла діавола и побѣдивъ его совершенно, загладитъ все слѣдствія грѣха въ цѣломъ мірѣ, *восполнить неполноту ея и возлавитъ всяческая*, по слову Апостола (Еф. 1, 10. 22, 23).

§ 156. Посредничество Сына Божія, какъ средство къ возстановленію челоуѣка.

Поелику никакой челоуѣкъ, какъ потомокъ падшаго Адама, не могъ самъ собою вышолнить ни одного изъ сихъ условій, не только за весь родъ челоуѣческой, но и за себя одного: то очевидно, что для сего требовалось постороннее посредничество или ходатайство такого лица, которое было бы въ состояніи и приняло на себя удовлетворить всеѣмъ онымъ условіямъ вмѣсто челоуѣка. Кто же былъ таковымъ ходатаемъ и посред-

никомъ нашимъ? Божественное Откровеніе возвѣщаетъ намъ, что *не ходатай, ни ангелъ, но самъ Господь спасе насъ* (Ис. 63, 9), именно — второе Лице Пресвятыя Троицы, едиnorodный Сынъ Божій: *такъ бо возлюби Богъ мѣръ, яко и Сына своего едиnorodнаго далъ есть, да всякъ вѣруяи въ Онъ не погибнетъ, но имать животь вѣчный* (Іоан. 3, 16).

§ 157. **Завѣтъ Бога Отца съ Богомъ Сыномъ о спасеніи человѣка.**

Такимъ образомъ примиренію и вторичному завѣту Бога съ падшимъ человѣкомъ предшествовало, въ тайнѣ предвѣчнаго совѣта Пресвятыя Троицы, ходатайство за человѣка Сына Божія и внутренній завѣтъ съ Нимъ Бога Отца, въ которомъ Богъ Отецъ изъявилъ свою волю спасти человѣка, и далъ Сыну Божію заповѣдь исполнить сію волю, а Сынъ Божій пріялъ сію заповѣдь и рѣшился иди исполнить волю Отца. Сей завѣтъ Бога Отца съ Сыномъ Божіимъ изображаетъ св. пророкъ Давидъ въ Псалмѣ 39, гдѣ представляетъ Сына Божія вѣщающимъ къ Отцу: *жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же свершилъ Мн еси: всесожженій и о грѣсь не взыскалъ еси. Тогда рѣхъ... се прииду, еже сотворити волю Твою, Боже* (Пс. 39, 7 — 9; Евр. 10, 5 — 9); и пророкъ Исаія: *наказаніе Господне отверзаетъ уши мои: Азъ же не противлюся, ни противомаголю. Плещи моя вдахъ на раны, и ланитъ мои на заушеніе, лица же Моего не отворотихъ отъ стыда заплеваній* (Пс. 50, 2 — 7 и дал.). О семъ завѣтѣ многократно упоминаетъ и самъ Сынъ Божій: *Азъ душу мою полагаю за овцы, да паки прииму ю... Сію заповѣдь пріяхъ отъ Отца моего. Отецъ Мій заповѣдь даде, что реку и что возмаголю: и вѣмъ, яко заповѣдь Его животь вѣчный есть* (Іоан. 10, 17. 18. 12, 49. 50. 14, 31). Посему Сынъ Божій и называется *Ходатаемъ* нашимъ (1 Тим. 2, 5), *Испоручникомъ новаго Завѣта* (Евр. 7, 22. 8, 6), и новымъ *Адамомъ*, т. е. представителемъ, завѣтнымъ лицомъ человѣческаго рода (1 Кор. 15, 45).

§ 158. **Вторый завѣтъ Бога съ человѣкомъ, или завѣтъ благодати.**

На семъ внутреннемъ завѣтѣ Бога Отца съ Сыномъ Божіимъ о спасеніи человѣка основывается второй, возстановленный завѣтъ Бога съ падшимъ человѣкомъ. Сей завѣтъ именуется *благодатымъ*, поелику въ немъ въ высшей степени открылась безконечная и неизреченная любовь, или, по выраженію Апостола, *презлѣнное боіатство благодати* Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго къ человѣку, явленная не только туне, даромъ, но и тогда, какъ человѣкъ не былъ достоинъ того,

а подлежить, напротивъ, какъ грѣшникъ, гнѣву и суду Божію (Рим. 5, 8. Еф. 1, 7. 2, 4. 5). Онъ отличается отъ первобытнаго завѣта тѣмъ, что тотъ былъ завѣтъ *видный* и непосредственнаго общенія съ Богомъ; а сей завѣтъ *скрытъ* въ Ходатая и Посредника спасенія; тамъ было дѣйствительное наслажденіе блаженствомъ въ раю, а здѣсь дарована только надежда на будущее блаженство. Впрочемъ второй завѣтъ имѣеть и свои преимущества: тамъ вступалъ въ договоръ съ Богомъ за всѣхъ насъ человекъ — *Адамъ*: здѣсь Испоручникъ вѣрнѣе и надежнѣе — *Сынъ Божій*; тамъ былъ *рай земной*: здѣсь общающіе *небесный* (Іоан. 14, 2. 3). А такимъ образомъ мы, по неизреченной любви Божіей, получили въ искупленіи не менѣе того, сколько потеряли въ паденіи.

§ 159. Всеобщность завѣта благодати.

Завѣтъ благодати есть завѣтъ всеобщій, т. е. простирается на всѣхъ, безъ исключенія, потомковъ Адама всѣхъ временъ и народовъ, а посему и благодатныя средства ко спасенію приготовлены, предопредѣлены и подаются всѣмъ. Сіе а) несомнѣнно утверждаетъ священное Писаніе, когда учитъ, что *Богъ всѣмъ человекомъ хочетъ спастися* (1 Тим. 2, 4), *у Него нѣсть на лица зрѣнія, и Онъ есть Богъ не іудеевъ только, а и язычниковъ* (Рим. 2, 11. 3, 29). Равнымъ образомъ б) въ семъ удостовѣряетъ и достоинство самого Посредника или Ходатая спасенія нашего: ибо Онъ есть не простое сотворенное существо, а самъ едиnorodный Сынъ Божій, и слѣдовательно заслугъ Его достаточно для спасенія цѣлаго міра и всѣхъ людей. Посему апостоль Павелъ и говорить: *не якоже прегрѣшеніе, тако и даръ. Аще бо прегрѣшеніемъ единого мнози умроша, множае паче благодатию единого человека Иисуса Христа, во многихъ преимуществова* (Рим. 5, 15 и дал.). в) Самъ Іисусъ Христосъ учитъ повсюду, что Онъ пришелъ спасти цѣлый міръ (Іоан. 3. 16. 17); и апостоль Іоаннъ говорить о Немъ, что Онъ есть *очищеніе о грѣсахъ не нашихъ точію, но и всего міра* (1 Іоан. 2, 2), — почему и благовѣститъ Евангеліе Апостолы посланы *во весь міръ, всѣмъ языкамъ и всей твари* (Матѣ. 28, 19. Мар. 16, 15). Что же касается до невѣрія и гибели нѣкоторыхъ, то сіе въ священномъ Писаніи повсюду приписывается не Богу, < такъ какъ бы Онъ безусловно предопредѣлялъ однихъ ко спасенію, а другихъ къ гибели, — но злой волѣ и ожесточенію самихъ людей (Матѣ. 23, 37. Іоан. 6, 40. Дѣян. 7, 51), поелику Богъ, желая всѣмъ спасенія, требуетъ однакоже добровольнаго согласія и вѣры, и не желаетъ никого

влечь насильно и принужденно въ завѣтъ свой, дабы не нарушить свободы человѣка.

§ 160. Порядокъ смотрѣнія Божія о спасеніи человѣка.

Въ слѣдствіе ходатайства Сына Божія о спасеніи человѣка, въ премудромъ совѣтѣ трехъ Божественныхъ Лицъ начертанъ и самый порядокъ искупленія, который св. апостолъ Павелъ называетъ *смотрѣніемъ* или *экономією*, т. е. домостроительствомъ Божиимъ (Еф. 3, 9). Сущность сего домостроительства заключается въ томъ, что послѣ надлежащаго приготовленія рода человѣческаго, второе Лице Пресвятыя Троицы — едиnorodный Сынъ Божій по волѣ Бога Отца, имѣлъ въ опредѣленное время, ради нашего спасенія, снизойти съ небесъ и воплотиться отъ Духа Святаго и Маріи Дѣвы и вочеловѣчиться; потомъ пострадать за насъ, претерпѣть крестную смерть, въ третій день воскреснуть, взойти на небо и сѣсть одесную Бога Отца. Далѣе — третье Лице Пресвятыя Троицы — Духъ Святой, ради заслугъ Сына Божія, имѣлъ снизойти отъ Бога Отца, и пребывая неразлучно съ вѣрующими, силою своей благодати прилагать и усвоять людямъ таинство искупленія, совершенное Сыномъ Божиимъ; а для непрерывнаго сохраненія и продолженія на землѣ благодати спасенія, вѣрующіе въ Искупителя человѣковъ — Сына Божія и усвоившіе себѣ заслуги Его-благодатию Духа Святаго должны составить единое общество — Церковь, или благодатное Царство Божіе, дабы, подвизаясь въ ономъ совокупными силами въ дѣлѣ общаго спасенія, успѣшнѣе совершать оное и достигать жизни вѣчной.

§ 161. Раздѣленіе ученія о немъ.

Такимъ образомъ ученіе о благодатномъ домостроительствѣ Божиимъ явственно раздѣляется на слѣдующія четыре части: I) о приготовленіи рода человѣческаго къ таинству искупленія; II) о совершеніи таинства искупленія, пришествіемъ на землю Искупителя; III) о приложеніи или усвоеніи человѣку таинства искупленія; IV) о постоянномъ и непрерывномъ продолженіи таинства искупленія въ Церкви воплотившейся, или благодатномъ царствѣ Божиимъ.

I. Ученіе о приготовленіи человѣческаго рода къ таинству искупленія.

§ 162. Необходимость приготовленія рода человѣческаго къ принятію Искупителя.

Хотя искупленіе должно было простираться на всѣхъ людей и всѣ времена человѣческаго рода: однако, по распоряженію Божественному, Искупитель явился въ міръ не тотчасъ по паденіи человѣка, но спустя

и нѣсколько тысячъ лѣтъ, въ *смотрѣніе исполненія времени*, какъ говоритъ Апостоль (Еф. 4, 10). Это для того, чтобы дать время человѣческому роду надлежащимъ образомъ приготовиться къ принятію Искупителя и усвоенію себѣ таинства искупленія. Приготовление сіе должно было состоять въ томъ, чтобы а) лучшая часть рода человѣческаго — избранные Божіи, сколько возможно, глубже и сильнѣе почувствовали свое бѣдственное состояніе подъ властію грѣха и діавола, и тѣмъ охотнѣе возжелали божественной помощи и усерднѣе приняли ее, какъ скоро она будетъ подана; а между тѣмъ, сколько возможно было, очистились отъ зла и усовершенствовались въ добродѣтели; б) чтобы, съ другой стороны, зараза грѣха, глубоко проникшая природу человѣческую, по словамъ св. Григорія Нисскаго ¹⁾, въ худшей части человѣческаго рода, вся извнутри вышла наружу, и тогда уже для успѣшнѣйшаго уврачеванія ея Искупитель, какъ искуснѣйшій врачъ, принесъ человѣку спасительное врачевство искупленія, дабы, какъ говоритъ Апостоль, гдѣ умножился грѣхъ, тамъ явился и преизбытокъ благодати Божіей (Рим. 5, 20).

§ 163. Раздѣленіе завѣта благодати по времени на *ветхій* и *новый*.

Между тѣмъ, столь позднее пришествіе Искупителя не дѣлало никакого ущерба спасенію людей, жившихъ прежде Его. Ибо какъ мы спасаемся теперь вѣрою въ пришедшаго Искупителя, такъ жившіе до Него спасались или чаяли получить спасеніе вѣрою въ Негоже грядущаго. На семъ основывается раздѣленіе втораго, благодатнаго завѣта Божія съ человѣкомъ на *ветхій* и *новый*. Первый объемлетъ времена до пришествія, послѣдній — времена по пришествіи Искупителя. Будучи въ сущности своей одно, т. е. равно основываясь на вѣрѣ въ Искупителя, они разнятся тѣмъ, что характеръ перваго есть вѣра въ *грядущаго*, а характеръ послѣдняго — вѣра въ *пришедшаго* Искупителя; тамъ только приготовлялось искупленіе рода человѣческаго, здѣсь оно совершилось самымъ дѣломъ.

§ 164. Дѣйствительность вѣры въ грядущаго Искупителя во времена *ветхозавѣтныхъ*.

Что свѣтъ вѣры въ грядущаго Искупителя дѣйствительно озарялъ самыя первыя времена человѣческаго рода, это несомнѣнно доказываетъ святой апостоль Павелъ, когда представляетъ на сіе цѣлый *облакъ свидѣтелей* — ветхозавѣтныхъ праведниковъ, и утверждаетъ, что всѣ они спасались не иначе, какъ вѣрою. *Син вси послушествовани быша въ-*

¹⁾ Слов. на Рождество Христ.

рою, говорить онъ, и хотя не пріяша обѣтованія, т. е. не получили до времени всѣхъ тѣхъ благъ, которыя имѣлъ принести на землю Искушитель, однакожъ издавеча видѣли оныя, и цѣловали (Евр. 11, 13. 39).

§ 165. Средства къ возбужденію и сохраненію ея.

Средства, которыми Богъ возбуждалъ и сохранялъ въ ветхозавѣтныхъ мужахъ вѣру въ Искушителя и производилъ въ нихъ желаніе и готовность къ принятію Его, суть: а) обѣтованія, пророчества и прообразы, которые Онъ по временамъ давалъ имъ, начавъ отъ Адама до послѣднихъ временъ; б) законъ, какъ *пѣстунъ во Христа*, по слову Апостола (Гал. 3, 24), и в) судьба человѣческаго рода, которая, подъ мудрымъ управленіемъ Промысла, явно вела къ той же цѣли, какъ и пророчества и законъ, — постепенно приготавливала людей къ принятію Искушителя.

§ 166. Вѣра въ Искушителя отъ Адама до Авраама.

Благодатный заветъ Бога съ человѣкомъ начался тотчасъ послѣ паденія человѣка. Ибо священный Бытописатель повѣствуетъ, что когда Адамъ палъ, и смущенный совѣстію думалъ сокрытѣся отъ Бога, Богъ тотчасъ Самъ взыскалъ его, изрекъ ему наказаніе, но вмѣстѣ посѣялъ въ сердцѣ его и первое сѣмя вѣры утѣшительнымъ обѣтованіемъ, въ которомъ грядущій Искушитель наименованъ *Сѣменемъ жены*, имѣвшимъ нѣкогда сокрушить главу змія обольстителя. *И вражду положу между тобою, говоритъ Богъ змію, и между женою, и между сѣменемъ твоимъ, и между сѣменемъ твоемъ.* Тои твою блюсти будетъ ¹⁾ главу, и ты блюсти будешь его пяту (Быт. 3, 15). Кромѣ сего обѣтованія, или какъ называютъ св. Отцы *первоевангелія*, безъ сомнѣнія, самъ же Богъ далъ прародителямъ и прообразъ будущей спасительной смерти Искушителя — *въ жертвахъ*, которыхъ употребленіе видно еще въ семействѣ Адамовомъ. И конечно обѣтованіе сіе и прообразъ были поняты прародителями. Ибо Адамъ, желая въ самомъ первенцѣ своемъ видѣть обѣтованное сѣмя, наименовалъ его *Каиномъ*, т. е. *пріобрѣтеніемъ*; Авель, по свидѣтельству Апостола, *впроую множайшую жертву принесе паче Каина* (Евр. 11, 4); Ламель, въ надеждѣ видѣть въ сынѣ своемъ обѣщанное успокоеніе людей, назвалъ его *Ноемъ*, т. е. *успокоеніемъ*; самъ Ной выразилъ свою вѣру въ благословеніи, данномъ Сяму, и изъ трехъ сыновъ своихъ его назначилъ родоначальникомъ обѣтованнаго Сѣмени (Быт. 4, 1. 5, 29. 9, 26. 27).

¹⁾ Въ подлинн. *Иашуфъ*, т. е. подстережетъ, печально поразитъ и сокрушитъ.

§ 167. Отъ Авраама до Моисея.

По распространеніи идолопоклонства въ потомствѣ Поевомъ, Богъ, для сохраненія истинной вѣры и начатковъ своей Церкви, отдѣлилъ изъ всего рода человѣческаго одно племя Авраамово, и далъ Аврааму обѣтованіе, что именно отъ его племени произойдетъ то Сѣмя, о которомъ *благословятся вся племена земная* (Быт. 12, 3. 18, 18. 22, 16—18). Авраамъ видѣлъ и прообразъ Искушителя, предающаго себя самого въ жертву за родъ человѣческій, въ сынѣ своемъ Исаакѣ, въ то время, когда, по повелѣнію Божію, хотѣлъ принести его въ жертву. Ибо на сіе конечно указываетъ Иисусъ Христосъ, когда говоритъ: *Авраамъ отецъ вашъ радъ бы былъ, дабы видѣлъ день Мой: и видѣ и возрадовался* (Іоан. 8, 56). Обѣтованіе, данное Аврааму, повторено было Исааку (Быт. 26, 4) и Іакову (28, 14). Сей послѣдній, кромѣ сего, точиѣ указалъ родъ грядущаго Искушителя, время Его пришествія, цѣль онаго и обращеніе къ Нему язычниковъ. *Благословляя сына своего Іуду, онъ говорилъ: не оскудѣетъ князь (шеветъ—жезлъ) отъ Іуды, и вождь отъ чреслъ его, дондеже придутъ отложенная ему* (Шилогъ — Примиритель): *и Той чашиіе языковъ* (Быт. 49, 10).

§ 168. Во времена Моисея.

Моисей предрекъ о грядущемъ Искушителѣ, что Онъ будетъ Пророкъ, подобный ему: *Пророка отъ братіи твоея, якоже мене воздвигнетъ тебѣ Господь Богъ твой, того послушайте* (Втор. 18, 15. 18. 19). Между тѣмъ, въ сіе время народъ Божій, для утвержденія своей вѣры, получилъ еще множество прообразовъ будущихъ временъ Искушителя. Изшествіе изъ Египта, пасхальный агнецъ, переходъ чрезъ Чермное море, манна, вода изъ камня, мѣдный змій и вообще вся судьба Израильтянъ во время Моисея имѣла, по слову Апостола, прообразовательный смыслъ: *вся сія, говорятъ онъ, образи прилучахуся онѣмъ* (1 Кор. 10, 11). Равнымъ образомъ и весь обрядовый законъ Моисеевъ прообразовалъ всѣми обрядами жертвоприношеній, очищеній, окропленій, праздниковъ новозавѣтныхъ событія, и служилъ по слову Апостола, *стѣнію оныхъ: стѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, говоритъ онъ, а не самый образъ вещей* (Евр. 10, 1); и еще: *яже суть стѣнь грядущихъ, тѣло же Христово* (Кол. 2, 17). Въ сіе же время и виѣ Церкви израильской пророчествовалъ Валаамъ: *возсіетъ звѣзда отъ Іакова, и возстанетъ человекъ отъ Израіля, и обладаетъ языки многими, и возрастетъ царство Его: благословящій Его благословеніи, и проклинающій Его прокляти* (Числ. 24, 3—9. 15—17).

§ 169. Во времена Давида.

Царю Давиду Богъ открылъ, что обѣтованный Искушитель родится отъ его племени, въ Немъ престолъ израильскій будетъ устроенъ на вѣки (2 Цар. 7, 12—19. Пс. 88, 29—38). Кромѣ сего, въ псалмахъ Давидовыхъ находятся ясныя пророчества: а) о лицѣ вмѣщающаго придти Искушителя: что Онъ есть *Господь сядущій одесную Бога* (Пс. 109, 1); *Богъ, помазанный паче всѣхъ причастникъ своихъ* (Пс. 44, 7, 8); *Сынъ Божій*, рожденный отъ вѣчности (Пс. 2 и 109), по волѣ Божіей воспріявшій тѣло (Пс. 39, 7), и *Священникъ по чину Мелхиседекову* (Пс. 109, 4). б) О состояніи Его: что Онъ подвергнется крайнему уничиженію, претерпитъ поношеніе и осмѣяніе, пронзеніе рукъ и ногъ, и одежды Его будутъ дѣлать и метать о нихъ жребій (Пс. 21. 68. 108); что Онъ сойдетъ во адъ, но не останется тамъ и не узритъ тлѣнія (Пс. 15, 10), вознесется на небеса и сядетъ одесную Бога, дабы покорять подъ ноги себѣ враговъ своихъ (Пс. 23, 7. 109, 1), и будетъ царствовать вѣчно надъ всеми народами (Пс. 2. 44. 72. 88. 96. 98).

§ 170. Во времена пророковъ.

Съ теченіемъ времени, по мѣрѣ потребности, Богъ все яснѣе и яснѣе открывалъ людямъ ученіе о грядущемъ Искушителѣ чрезъ пророковъ.

Пророкъ *Осія* пророчествовалъ объ отверженіи народа іудейскаго отъ царства Мессіи, за невѣріе и нечестіе, и призваніе на мѣсто его язычниковъ (2, 19. 23. см. Рим. 9, 24—26), также о разрушеніи Мессіею смерти и ада (13, 14. см. 1 Кор. 15, 55).

Іона, чудеснымъ тридневнымъ пребываніемъ своимъ во чревѣ китовомъ, представилъ въ себѣ прообразъ искупительной смерти и живоноснаго воскресенія Искушителя (гл. 2. см. Мат. 12, 40).

Амосъ проповѣдывалъ, что скинія Давидова падшая, т. е. Церковь Божія, возстановится, и Богъ возградитъ ее навсегда, и всѣ языки възвѣщаютъ Бога истиннаго (гл. 9, 11. 12).

Исаіа, котораго, по ясности его пророчествъ, Отцы Церкви называютъ ветхозавѣтнымъ евангелистомъ, предсказалъ, что Искушитель родится отъ Дѣвы: *се Дѣва во чревь зачнетъ и родитъ Сына, и наречеша имя Ему Еммануиль* (Пс. 7, 14); что Онъ будетъ и отроча и вмѣстѣ имя Его — *Богъ крѣпкій, Ангелъ великаго совѣта, Князь мира* (гл. 9, 6. 7); что явленію Его будетъ предшествовать Предтеча (40, 1—10); что Онъ будетъ *помазанъ Духомъ Божіимъ* на благовѣстіе, и будетъ творить великія чудеса (Пс. 35, 1—6. 61, 1. 2); будетъ кротокъ и милосердъ, святъ и безгрѣшенъ (гл. 42, 1—4. 53, 9),

понесеть грѣхи наши и за беззаконія наши предастся на раны, заушенія и оплеванія, вмѣнится со беззаконными, какъ агнецъ будетъ веденъ на закланіе и возмется отъ земли животь Его, но язвою Его мы ищѣлѣмъ (гл. 53. 50, 4—7); послѣ того устроить новое царство, въ которое призоветъ и язычниковъ, не призывавшихъ прежде имени Бога истинаго, пославъ для сего Апостоловъ своихъ во все концы земли (гл. 2, 2—5. 9, 7. 11, 1—10. 49, 6 и дал. 66, 1. 65, 19).

Михей предсказалъ, что мѣстомъ рожденія Искушителя будетъ *Вифлеемъ іудейскій*, указавъ вмѣстѣ и на предвѣчное рожденіе Его отъ Бога Отца изъ начала отъ дней вѣка (5, 2).

Іоиль предвозвѣстилъ обильнѣйшее изліаніе Духа Святаго на всехъ, имѣющихъ увѣровать въ Искушителя (гл. 2, 28).

Софонія предвозвѣщала радость дщери Сіоновой о воцареніи Господа Бога посредѣ Іерусалима въ лицѣ Мессіи, и спасеніи, каковое Онъ принесетъ съ собою на землю (3, 14—17).

Іеремія предвозвѣстилъ, что грядущій Искушитель, коего имя *Господь праведенъ нашъ*, воцарится на престолѣ Давидовомъ и принесетъ съ собою *новый заветъ*, совершеннѣйшій прежняго, и написанный не на скрижаляхъ каменныхъ, а въ мысляхъ и сердцахъ людей (гл. 23, 5. 6. 33, 16. 17. 20—22. 31, 31—34).

Варухъ пророчествовалъ, что Богъ нашъ нѣкогда на земли явится и съ челоуѣки поживетъ (3, 36—38).

Ававакумъ проповѣдывалъ, что Искушитель *идый придетъ и не умедлитъ, и праведный отъ вѣры въ Него живъ будетъ*; что Онъ исходитъ во спасеніе людей своихъ, спасти помазанныя свои, и что съ Его пришествіемъ *наполнится вся земля виднѣнїя славы Господни, якоже вода многа въ мори покрываетъ я* (гл. 2, 3. 4, 14. 3, 13).

Іезекіиль предрекъ о новомъ заветѣ, что онъ будетъ *вѣчный*, что разбѣяныя овцы — истинные израильтяне — все вѣрующіе въ грядущаго Искушителя соберутся, и Онъ будетъ единымъ Пастыремъ ихъ и будетъ пасти ихъ вѣчно, и самъ Богъ вселится съ ними на вѣки (гл. 34, 23—31. 37, 26—28).

Даніиль со всею точностію опредѣлялъ время пришествія Искушителя своими седмицами, т. е. седмилѣтіями (гл. 9, 24—27). *Седмьдесятъ седмиць сократишася о людехъ твоихъ, и о градъ твоємъ святѣмъ, яко да обѣщаетъ согрѣшеніе, и скончається грѣхъ, и запечатаются грѣси, и закладятся неправды, и очистятся беззаконія, и приведется правда вѣчная: и запечатается виднѣніе и*

пророкъ, и помажется Святый святыхъ. И увьси и уразумьши, отъ исхода словесе, еже отвьщати, и еже соградити Иерусалимъ, даже до Христа Старыйшины седмкъ седмъ, и седмкъ шестьдесятъ двь: и возвратится, и соградится стоина, и забрала, и истощатся льта. И по седминахъ шестидесяти двухъ потребится помазаніе, и судъ не будетъ въ немъ: градъ же и святое разсыплется со Старыйшиною ирядущимъ, и потребятся аки въ потопь, и до конца рати сокращенныя чиномъ погибельми. И утвердитъ завьтъ мнзъмъ седмина едина: въ полъ же седмины отьимется жертва и возліаніе, и во святилищи мерзость запустьній будетъ, и даже до скончанія времеи скончаніе дастся на опустьніе ¹⁾).

Ангей, утѣшая народъ, который при освещеніи втораго храма Иерусалимскаго съ скорбію воспоминалъ о величии перваго, предрекъ, что слава сего храма будетъ болѣе перваго, поелику въ немъ явится Искупитель (гл. 2, 10).

Захарія предвидѣлъ царское, но вмѣстѣ кроткое и смиренное вшествіе Его во Иерусалимъ (гл. 9; 9), преданіе Его за тридцать сребрен-

¹⁾ Пророчество сіе, по изъясненію блаженнаго Феодорита, имѣеть такой смыслъ: 490 лѣтъ (Лев. 25, 8) назначено до того времени, пока исполнится судьба народа іудейскаго, доколь обещается и скончается грѣхъ, т. е. зло и развращеніе, въ родѣ человѣческомъ исполнѣ созрѣютъ и достигнутъ крайней степени, и Мессія—Святый святыхъ— правда вѣчная, совершитъ искупленіе и оправданіе человѣковъ отъ грѣха, загладитъ неправды и очиститъ беззаконія, и тѣмъ исполнитъ всѣ ветхозавѣтныя обѣтованія и пророчества и запечатлѣетъ ихъ самымъ событіемъ. Съ того времени, какъ изданъ будетъ указъ о возобновленіи Иерусалима,— это, по доверѣннѣйшему счету, послѣдній четвертый указъ, или вторый Артаксеркса Лонгимана, данный имъ и приведенный въ исполненіе Нееміею въ 20 годъ царствованія Артаксеркса (Неем. 2, 1, 8), соответствующій по греческому счету 3 году 81 Олимпіады (начало Олимпіады—776 годъ до Р. Хр.), по римскому—299 году отъ основанія Рима (основаніе Рима—за 753 г. до Р. Хр.), по христіанскому—453 году предъ Рождествомъ Христовымъ.—до явленія Мессіи Вождя должно пройти 69 седмиць, или 483 года,—это соответствуетъ по греческому счету 2 году 202 Олимпіады, по римскому 782 отъ основанія Рима или 13-му царствованія Тиверія кесаря, слѣдовательно году крещенія Іисуса Христа, или ишествія Его на дѣло служенія спасенію человѣковъ—30-тому Его жизни. Въ продолженіи сихъ лѣтъ Иерусалимъ и храмъ возобновятся, а между тѣмъ народъ іудейскій мало по малу утратитъ помазаніе и судъ, т. е. законное преемство первосвященнической власти и самостоятельное правленіе, что особенно падаетъ на конецъ 62 седмицы, когда иноплеменникъ Иродъ убилъ Гиркана, послѣдняго изъ рода Маккавеевъ, законнаго первосвященника и вождя іудейскаго, самъ воцарился властію Римлянъ, и съ тѣхъ поръ преемство первосвященниковъ, находясь во власти Ирода, а потомъ Римскихъ ижемоновъ, было самое беззаконное, противозаконное и чуждое помазанія. За тѣмъ, въ половинѣ послѣдней 70-й седмицы, т. е. чрезъ три года съ половиною послѣ крещенія Іисуса Христа, что соответствуетъ четвертой Пасхѣ, въ которую Онъ пострадалъ, кончится вѣхъ и утвердится новый завѣтъ, послѣ чего судьба народа іудейскаго исполнится, Иерусалимъ и храмъ предадутся на разрушеніе и постепенно придуть въ совершенное и всегдашнее запустѣніе. См. В. Theodorit interpret. in Daniel. cap. IX. tom. II. p. 2.

никовъ (гл. 11, 12), разсѣяніе послѣ того учениковъ Его, какъ овецъ безъ пастыря (гл. 13, 7), и прободеніе Его копіемъ (12, 10).

Наконецъ *Малахія* возвѣстия о Предтечѣ, имѣвшемъ предшествовать непосредственно предъ лицомъ Искушителя, который есть *Господь и Ангелъ завета* (гл. 3, 1)⁴⁾.

§ 171. Приготовленіе къ принятію Искушителя чрезъ законъ.

По той мѣрѣ, какъ пророчествами и прообразованіями Богъ такимъ образомъ сохранялъ и укрѣплялъ вѣру іудеевъ въ грядущаго Искушителя, нравственный и гражданскій законъ съ другой стороны приготавливалъ ихъ къ принятію Обѣтованнаго, и былъ ибѣгуномъ во Христа (Гал. 3, 24).

а) *Нравственный законъ*, по своей строгости, обширности и подробности, будучи самымъ лучшимъ средствомъ къ *познанію грѣха*, по слову Апостола (Рим. 3, 20), и самымъ вѣрнымъ зеркаломъ, въ которомъ вездѣ и во всякое время всякій неволью видѣлъ свое нравственное безобразіе, необходимо велъ къ тому глубокому, смиренному сознанію своей грѣховности и недостойности предъ Богомъ, которое такъ ясно выразилъ пророкъ Давидъ: *аще беззаконія назириши Господи, Господи, кто постойтъ? Не видиши въ судѣ съ работъ твоимъ: яко не оправдится предъ Тобою всякъ живый* (Пс. 129, 3. 142, 2); а сіе столь же необходимо возбуждало желаніе, чтобы скорѣе пришелъ обѣтованный Искушитель и избавилъ отъ бремени грѣха и проклятія.

б) Законъ *гражданскій* въ свою чреду, образуя членовъ теократическаго царства, приготавливалъ людей ко вступленію въ царство Христова, а учрежденіе у израильтянъ тройственнаго служенія — царскаго, первосвященническаго и пророческаго предъизображало тройственное служеніе Мессіи.

§ 172. Приготовленіе къ принятію Искушителя чрезъ судьбу народа.

Сохраненію вѣры въ Искушителя и приготовленію къ принятію Его способствовала и вся судьба народа Божія. Въ мирномъ и счастливомъ царствованіи частію Давида, а потомъ Соломона израильтянамъ дарованъ былъ прообразъ блаженнаго царства Мессіи надъ чадами вѣрными и послушными Богу; въ бѣдствіяхъ же, коимъ Богъ большею частію подвергалъ ихъ, подано было средство къ предохраненію и очищенію ихъ отъ языческихъ заблужденій и пороковъ. Такъ въ Египтѣ они бѣдствовали, въ Палестинѣ не долго наслаждались покоемъ, въ Вавилонѣ и послѣ пѣна

⁴⁾ Въ подробное изъясненіе пророчествъ объ Исусѣ Христѣ здѣсь не входимъ, потому что они должны быть изъяснены въ предъготовительной части Богословія — наукѣ о священномъ Писаніи.

опять бѣдствовалъ. Все сіе естественно располагало ихъ къ живому сознанию своихъ грѣховъ, и вмѣстѣ возбуждало и постепенно усиливало желаніе скорѣ видѣть обѣтованнаго Избавителя. Желаніе сіе ясно выражаютъ пророки. Іеремія многократно взывалъ: *Чаяніе Израилево! Господи, Спасителю нашъ во время скорби! не забуди насъ* (Іер. 17, 13. 14, 8. 9). Малахія утѣшалъ іудеевъ своего времени, что желанный ими скоро прійдетъ: *внезаяу прійдетъ въ церковь свою Господь, Егоже вы ищете, и Ангелъ Завета, Егоже вы хотите: се грядетъ* (гл. 3, 1). Во время Маккавеевъ всѣ ожидали Мессію въ непродолжительномъ времени: ибо въ книгѣ Маккавейской говорится, что *іудеи и жрецы благоволиша быти Симону воздежъ и архіереемъ во вѣкъ, дондеже востанетъ Пророкъ върень* (1 Мак. 14, 41). Съ теченіемъ времени ожиданіе сіе все болѣе и болѣе усиливалось, и наконецъ, предъ самымъ пришествіемъ Іисуса Христа, блаженное царство Мессіи сдѣлалось первѣйшимъ предметомъ желаній каждаго, даже послѣдняго израильянина. Почему во время земной жизни Іисуса Христа видимъ, что Сынъ Давидовъ былъ на устахъ у всѣхъ. Самарянка ожидала Его; нищія и слѣпцы, и даже жена хананейская знали о Сынѣ Давидовомъ.

§ 173. Приготовленіе язычниковъ.

Что касается до язычниковъ, то хѣтя Богъ, по словамъ Апостола, поустилъ имъ *до времени ходити въ путьхъ ихъ* (Дѣян. 14, 16) и не далъ имъ непосредственнаго Откровенія, однако не отвергъ ихъ совершенно и *не оставилъ Себе не свидѣтельствована имъ*, но приготовлялъ и ихъ къ принятію Искупителя. Средства къ сему были: а) голосъ видимой природы, возвѣщавшій имъ о Богѣ, подобно какъ израильтянамъ возвѣщало о Немъ Откровеніе, и голосъ совѣсти, обличавшій ихъ въ грѣхахъ, подобно какъ израильтянъ обличалъ законъ. Тотъ и другой голосъ столь былъ внятень, что не внимавшіе оному, по слову Апостола, *безотвѣтны* (Рим. 1, 19. 20. 2, 14—16). б) Вся судьба древнихъ народовъ, которая, по ясному свидѣтельству Писанія (Дан. 2, 21. 4, 14), всегда находилась въ рукахъ Промысла и окончательно направлялась именно къ приготовленію земли для царства Христова. в) Распространеніе между ними, въ послѣдствіи времени, истинъ Откровенія чрезъ повсюдное разсѣяніе іудеевъ, и особенно чрезъ переводъ священнаго Писанія на греческій, общеупотребительный въ то время, языкъ. И что язычники дѣйствительно приготовлены были къ принятію Мессіи сими средствами такъ же, какъ іудеи закономъ, это показалъ опытъ.

Ибо Иисусъ Христосъ, во время земной жизни своей, не рѣдко встрѣчалъ въ язычникахъ такую вѣру, какой не обрѣталъ и въ іудеяхъ, а съ другой стороны, Евангеліе скорѣе и удобнѣе принято было язычниками, нежели большею частію іудеевъ.

II. Ученіе о совершеніи таинства искупленія пришествіемъ на землю Спасителя міра Иисуса Христа.

§ 174. Пришествіе обѣтованнаго Искупителя.

По исполненіи предопредѣленнаго времени, когда лучшая часть рода человѣческаго — истинные израильтяне, надлежащимъ образомъ приготовились и съ величайшимъ усердіемъ ожидали обѣтованнаго Избавителя, а худшая достигла крайней степени заблужденія и порока, и повсюду было ощущаемо совершенное изнеможеніе и необходимость всецѣлаго обновленія міра, — Обѣтованный, наконецъ, пришелъ и совершилъ предъопредѣленное отъ вѣчности и предвозвѣщенное во времена ветхозавѣтныя таинство искупленія. Сей обѣтованный есть Господь нашъ Иисусъ Христосъ, рожденный во Іудеи отъ пресвятыя Дѣвы Маріи, въ правленіе кесаря Августа, во дни Ирода царя іудейскаго, пострадавшій и умершій на крестѣ при Тиверіи кесарѣ и игомонѣ Пилатѣ, и потомъ воскресшій и вознесшійся на небо.

§ 175. Доказательство, что Иисусъ Христосъ есть истинно Искупитель міра.

Что Иисусъ Христосъ Сынъ Божій, воплотившійся отъ преблагословенной Дѣвы Маріи, есть дѣйствительно обѣтованный Искупитель міра, сіе несомнѣнно открывается: а) изъ сравненія ветхозавѣтныхъ обѣтованій и пророчествъ объ Искупителѣ съ событіями жизни Иисуса Христа; б) изъ современныхъ свидѣтельствъ о Немъ, какъ истинномъ и единственномъ Искупителѣ міра.

§ 176. а) Изъ снесенія ветхозавѣтныхъ пророчествъ и обѣтованій съ событіями.

Всѣ ветхозавѣтныя обѣтованія и пророчества объ Искупителѣ такъ точно соотвѣтствуютъ различнымъ обстоятельствамъ жизни Иисуса Христа, что нельзя не узнать въ Немъ обѣтованнаго Мессіи:

а) Иисусъ Христосъ явился на землѣ тогда, какъ седмины Даниловы очевидно приближались къ концу, и притомъ такъ, что конецъ шестидесяти девяти седмиць, когда долженъ былъ явиться Мессія, падаетъ именно на годъ ишествія Христа Спасителя на общественное служеніе, а половина послѣдней седмины, долженствовавшая утвердить новый за-

вѣтъ и прекратить ветхозавѣтныя жертвы, точь въ точь падаетъ на годъ смерти Иисуса Христа, которою прекратился ветхій и начался новый завѣтъ. Явился, по пророчеству Аггея, при существованіи втораго храма, въ которомъ часто находился въ качествѣ учителя, и который теиерь уже не существуетъ; явился при Иродѣ царѣ іудейскомъ, когда по пророчеству патриарха Іакова, жезлъ не былъ еще совсѣмъ отнять у Іуды, но вскорѣ потомъ былъ отнять и никогда къ нему не возвращался (Матѳ. 2, 1. Лук. 3, 1. Матѳ. 26, 28. 27, 54).

б) Иисусъ Христосъ родился отъ Дѣвы Маріи, во исполненіе пророчества Исаи и обѣтованія, даннаго еще прародителямъ, что Сокрушитель главы змія будетъ сѣменемъ одной Жены; родился отъ племени Давидова, какъ обѣщано было Давиду, и какъ видно сіе изъ двухъ реченій Его, переданныхъ намъ евангелистами; родился наконецъ въ Вилеємѣ іудейскомъ, какъ предсказано пророкомъ Михеемъ (Матѳ. 1, 1 — 25. Лук. 1, 26 — 35. Матѳ. 2, 1. Лук. 2, 4 — 11).

в) Иисусъ Христосъ, по пророчеству Исаи, есть истинный Еммануиль — Богъ и человекъ вмѣстѣ (Матѳ. 1, 23); Онъ преисполненъ былъ помазанія отъ Духа Святаго (Матѳ. 3, 16. 17), проповѣдывалъ евангеліе о благодатномъ царствѣ Божіемъ (Лук. 4, 14—21. 8, 1. Марк. 1, 15), и творилъ великія и необыкновенныя чудеса (Матѳ. 15, 30. 31. Лук. 7, 17 — 22); былъ тихъ и кротокъ (Матѳ. 11, 29. 12, 17 — 21), святъ и безгрѣшенъ (Іоан. 8, 46. 1 Іоан. 3, 5. 7), и между тѣмъ претерпѣлъ все, предсказанныя Давидомъ и Исаіею, страданія и вольную смерть; нисходилъ во адъ, воскресъ изъ мертвыхъ въ третій день, вознесся на небо и сѣлъ одесную Бога Отца, такъ что все сіи событія исполнились со всеми подробностями, какія были предсказаны Пророками.

г) Иисусъ Христосъ установилъ новый, лучшій завѣтъ, отмѣнивъ ветхій, по предсказанію Іереміи (Матѳ. 26, 28. Евр. 8, 6. 8. 9, 15); ниспослалъ на вѣрующихъ видимо Духа Святаго по пророчеству Іоила (Дѣян. 2, 1 — 4), и чрезъ Апостоловъ своихъ, во исполненіе словъ Исаи, по всей землѣ распространилъ свѣтъ спасительной религіи своей, обновилъ и преобразовалъ совершенно родъ человѣческій, и учредилъ на землѣ новое, благодатное царство Божіе, членамъ коего даровалъ неизреченныя блага и преимущества, во исполненіе тѣхъ обѣтованій, по которымъ Искушитель имѣлъ быть благословеніемъ всехъ народовъ земныхъ.

д) Наконецъ на Иисусѣ Христѣ съ такою же точностію исполнились все ветхозавѣтныя прообразы. Онъ самъ былъ истинною жертвою за

грѣхи человѣческіе, *ащеже взялии грѣхи мира* (Іоан. 1, 29). Смерть Его и воскресеніе были истиннымъ праздникомъ *Пасхи*, поелику превели родъ человѣческій изъ власти темныя въ царство Божіе (Кол. 1, 13), а самъ Онъ есть истинный пасхальный Агнецъ, давшій плоть и кровь свою во освященіе и въ снѣдъ вѣрнымъ, и притомъ такъ, что кость Его не сокрушена была на крестѣ (Іоан. 19, 36); есть истинный хлѣбъ животный, сшедшій съ небесе, и источникъ воды, текущій въ животъ вѣчный (Іоан. 4, 14). Въ третій день Онъ возсталъ отъ гроба, какъ Іона отъ кита (Мат. 12, 40); есть истинный Пророкъ и Ходатай новаго завета, какъ Моисей — ветхаго (Евр. 8, 6); есть Царь (Лук. 1, 33. 22, 29), Первосвященникъ по чину Мелхиседекову, вшедшій не съ кровію телчю или козлю, но съ своею собственною, и не въ рукотворенная святая, но въ самое небо (Евр. 9, 12). Церковь Его есть истинная скинія Божія на землѣ, и вообще во всѣхъ спасительныхъ учрежденіяхъ Его нельзя не узнать тѣхъ самыхъ дѣйствительныхъ предметовъ, которыхъ законъ обрядовый былъ только снѣію.

§ 177. б) Изъ современныхъ свидѣтельствъ.

Столь же ясно даютъ видѣть въ Іисусѣ Христѣ обѣтованнаго Искупителя и современныя свидѣтельства о Немъ:

а) Богъ Отецъ самъ многократно гласомъ съ неба свидѣтельствовалъ о Немъ, что Онъ есть Сынъ Его возлюбленный, котораго должно слушать (Мат. 3, 17. 17, 5. Іоан. 12, 28. 29), свидѣтельствовалъ также рядомъ чудесъ, бывшихъ предъ рожденіемъ, при самомъ рожденіи и послѣ рожденія Его, и наконецъ во время крестной смерти Его свидѣтельствовалъ тоже затмѣніемъ солнца, трясеніемъ земля и другими знаменіями (Мат. 27).

б) Самъ Іисусъ Христосъ повсюду свидѣтельствовалъ о Себѣ, что Онъ есть истинный, Богомъ посланный Спаситель челоѣковъ и Сынъ Божій (Іоан. 3, 16), *свѣтъ*, пришедшій просвѣтити міръ (Іоан. 12, 46); *путь*, которымъ единственно можно придти на небо къ Богу Отцу (Іоан. 14, 6); *жизнь* и единственный источникъ жизни для всѣхъ (Іоан. 6, 33. 47. 51). Въ удостовѣреніе сего Онъ указывалъ на Писанія, которыя всѣ учатъ о Немъ (Іоан. 5, 39. 46), на дѣла, и въ особенности чудеса, которыя были свойственны только Мессіи (тамъ же 36), и на ученіе, которое было не Его, но пославшаго Его Отца (Іоан. 12, 49. 50), и сіе свидѣтельство торжественно повторилъ на судѣ предъ сине-

дріювомъ, когда заклинали Его Богомъ живымъ — сказать, Онъ ли есть Мессія, и запечатывъ оное смертію (Мар. 14, 61. 62).

в) Наконецъ свидѣтельствуеть объ Иисусѣ Христѣ множество современниковъ, признававшихъ Его истиннымъ обѣтованнымъ Мессіею и Искупителемъ міра. Святій Іоаннъ Предтеча, котораго въ, даже самые фарисеи, почитали пророкомъ, многократно указывалъ на Иисуса Христа, что Онъ именно есть *Агнецъ Божій вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29); Елисавета признала пресвятую Дѣву *матерію Господа* (Лук. 1, 43); Захарія назвалъ Его *Господомъ, Востокомъ свыше, приходшимъ просвѣтити во тмѣ и снни смертннй сьдѣція* (Лук. 1, 76. 78. 79); Симеонъ наименовалъ Его *свѣтомъ во откровеніе языковъ и славою Израиля* (Лук. 2, 32), и много другихъ истинныхъ израильтянъ признали Его дѣйствительнымъ Мессіею. Святые Апостолы исповѣдывали Его *Христомъ, Господомъ и Сыномъ Божіимъ* (Матв. 16, 16), *пришедшимъ въ міръ грѣшники спасти* (1 Тим. 1, 15), *единимъ Ходатаемъ Бога и чловѣковъ* (1 Тим. 2, 5), *кромъ котораго нѣсть ни о единомъ же мноу спасенія* (Дян. 4, 11. 12).

§ 178. Раздѣленіе ученія объ Искупителѣ міра.

Господь нашъ Иисусъ Христосъ совершилъ спасеніе чловѣческаго рода а) воплощеніемъ своимъ, б) жизнью или двоякимъ состояніемъ своимъ, в) тройственнымъ служеніемъ своимъ. Посему должно сказать а) о таинствѣ воплощенія, или о Лицѣ Иисуса Христа; б) о жизни Его, или двоякомъ состояніи; в) о тройственномъ служеніи Его спасенію чловѣковъ.

а) О Лицѣ Иисуса Христа, или о таинствѣ воплощенія.

§ 179. Важность догмата о Лицѣ Иисуса Христа.

Догматъ о Лицѣ Иисуса Христа, или о таинствѣ воплощенія Бога Слова, есть одинъ изъ самыхъ таинственныхъ и глубочайшихъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ важнѣйшихъ и необходимѣйшихъ для спасенія догматовъ православной вѣры. Почему святая Церковь еще въ первенствующія времена позаботилась со всею точностію опредѣлять его, и собирала для сего три вселенскихъ Собора — III, IV и VI, по поводу различныхъ ересей касательно сего догмата, и на сихъ Соборахъ опредѣлила истинный смыслъ онаго, отвергнуши еретическія мнѣнія. По важности сего догмата необходимо и всѣмъ знать и содержать его съ особенною точностію и вниманіемъ; а для сего нужно напередъ положить въ основаніе разсужденія о

немъ церковное опредѣленіе, заимствованное изъ вселенскаго образца вѣры или символа.

§ 180. Церковное опредѣленіе сего догмата.

Изъ множества церковныхъ опредѣленій, съ особенною ясностію и вмѣстѣ краткостію изображается сущность сего глубочайшаго догмата въ слѣдующихъ словахъ символа святаго Аѳанасія александрійскаго: »естъ православная вѣра, да вѣруемъ и исповѣдуемъ, яко Господь нашъ Іисусъ Христосъ, Сынъ Божій, Богъ и человекъкъ есть: Богъ отъ существа Отца, прежде вѣкъ рожденный, и человекъкъ есть отъ существа матерни во времени рожденный, совершенный Богъ и совершенный человекъкъ, отъ души словесныя и человѣческія плоти состояй. Равенъ Отцу по божеству, мнѣи Отца по человѣчеству. Иже аще и Богъ есть и человекъкъ: обаче не два, но единъ есть Христосъ: единъ же непремѣненіемъ божества въ плоть, но воспріятіемъ человѣчества въ божество, единъ всяко не сліяніемъ естествовъ, но единствомъ ѳюпстаси.«

§ 181. Главные пункты.

Отсюда ясно открываются три главныхъ пункта въ догматѣ о Лицѣ Іисуса Христа: а) о божествѣ Его, б) о человѣчествѣ, в) объ образѣ и слѣдствіяхъ соединенія въ Немъ божества съ человѣчествомъ.

§ 182. Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ.

Что Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ и Сынъ Божій едиnorodный и еднoсущный Отцу, сіе несомнѣнно открывается: а) изъ ветхозавѣтныхъ пророчествъ о лицѣ Искупителя. Такъ Давидъ именуемъ Его Богомъ, помазаннымъ отъ Бога паче причастникъ своихъ (Пс. 44, 8), и Господомъ, сѣдящимъ одесную Іеговы (109, 1). Исаія называетъ Его *Еммануиломъ* и *Богомъ крѣпкимъ* (Ис. 7, 14. 9, 6), и, приготовляя людей къ срѣтенію Его, говоритъ: *уготовайте путь Господень, правы сотворите стези Бога нашего* (40, 3). Іеремія, предсказывая о Царѣ, имѣющемъ возсѣсть на престолѣ Давида, возвѣщаетъ; что имя Его *Господь праведенъ нашъ* (23, 6. 33, 15. 16); у Варуха говорится: *сей Богъ нашъ, не вѣмнитъся инъ къ Нему. По семъ на земли явися и съ человекъки поживе* (3, 36. 38). Малахія свидѣтельствуемъ, что чаемый Израилемъ и грядущій спасти людей есть самъ Господь (3, 1). Частіе — въ ветхомъ завѣтѣ предвозвѣщено, что Мессія будетъ именно второе Лице Пресвятыя Троицы — Сынъ Божій. Такъ Давидъ именуемъ Его Сыномъ Божиимъ, *рожденнымъ днесъ*, т. е. отъ вѣчности, и *изъ чрева Отца*, т. е. изъ сущности Его (Пс. 2, 7. 109, 3).

б) Изъ свидѣтельствъ новаго завѣта. Богъ Отецъ гласомъ съ неба

именовалъ Его Сыномъ своимъ возлюбленнымъ — при крещеніи и во время преображенія (Мат. 3, 17. 17, 5). Самъ Иисусъ Христосъ называетъ Себя равнымъ и единосущнымъ Отцу: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 29), и *Сыномъ Божіимъ едиnorodнымъ* (Іоан. 3, 16) т. е. единственнымъ, каковое слово означаетъ сына не усыновленнаго, каковы всѣ истинно вѣрующіе, но естественнаго и единосущнаго, каковъ только одинъ. Апостолы именуютъ Его также *Богомъ* (Іоан. 1, 1. 14. Тит. 2, 11 — 13. Іуд. 4), *Богомъ истиннымъ, и благословеннымъ во вѣки, явившимся во плоти* (1 Іоан. 5, 20. Рим. 9, 5. 1 Тим. 3, 16), и *Сыномъ Божіимъ едиnorodнымъ, въ концѣ временъ посланнымъ отъ Бога и рожденнымъ отъ жены* (Гал. 4, 4).

в) Изъ ясныхъ и многократныхъ свидѣтельствъ вселенской Церкви, которая съ самыхъ первыхъ вѣковъ постоянно исповѣдывала сей догматъ и отвергала еретиковъ противъ онаго: въ I вѣкѣ Керинѳа, Евѳонитовъ, Назореевъ; во II-мъ — Θεодота, Артемона, Карпократа; въ III-мъ — Павла самосатскаго, — и послѣ того, въ IV вѣкѣ, на первомъ вселенскомъ Соборѣ торжественно отлучила за сіе Арія.

Наконецъ г) и необходимо было, чтобы Искупителемъ нашимъ было Лице Божественное: ибо только Божественное Лице могло принести совершенно удовлетворительную жертву за безконечно тяжкую вину цѣлаго рода человѣческаго и представить своими заслугами за нее полный выкупъ; только Божественное Лице могло исправить человѣческую природу, возобновить въ ней потерянный образъ Божій и внести въ нее свѣтъ, силу и жизнь; только Божественное Лице могло и *возлavitъ всяческая*, загладитъ всѣ пагубныя слѣдствія грѣха въ цѣломъ мірѣ, разрушивъ державу и сокрушивъ самую главу древняго змія — діавола.

§ 183. Иисусъ Христосъ есть истинный человѣкъ.

Будучи Богомъ истиннымъ, Иисусъ Христосъ есть вмѣстѣ истинный и совершенный человѣкъ, не мнимое или только кажущееся воспріавшій тѣло, но дѣйствительное, вмѣстѣ съ разумною душою. Это видно: а) изъ ветхозавѣтныхъ обѣтованій и пророчествъ о Мессіи, гдѣ Онъ называется *Сѣменемъ Жены* (Быт. 3, 15), потомкомъ Авраама, Исаака и Іакова, сыномъ Іессея и Давида, и предвозвѣщается образъ Его рожденія (Ис. 7, 14), и различныя обстоятельства Его жизни; б) изъ новаго завѣта. Здѣсь, *во первыхъ*, евангелисты Матѳей и Лука повѣствуютъ о Его рожденіи отъ Дѣвы, возрастаніи до тридцатилѣтняго возраста, и далѣе о послѣдующей Его жизни, до крестной смерти и слѣдовавшихъ за нею воскресеніи и вознесеніи на небо; *во вторыхъ*, усвояютъ Иисусу

Христу все, свойственное истинному и дѣйствительному человѣку, — усваиваютъ *тѣло* человѣческое: главу уязвленную терніемъ, руки и ноги пронзенныя гвоздями, ребро прободенное копьемъ; почему Онъ испытывалъ и все то, что свойственно тѣлу: былъ обрѣзанъ, вкушалъ пищу, чувствовалъ голодь, жажду, утомленіе, сонъ, умеръ и былъ погребенъ; усваиваютъ *душу* человѣческую дѣйствительную, о которой самъ говорить: *прискорбна есть душа моя до смерти* (Матѳ. 26, 38); и еще: *Отче, въ руку твою предаю духъ мой* (Лук. 23, 46), — *душу съ разумомъ*, въ которомъ постепенно, какъ свойственно человѣческой природѣ, открывалась премудрость божественная (Лук. 2, 52), и *волею*, отличною отъ воли божественной (Лук. 22, 42), — *душу*, которой свойственны были радость, скорбь, негодованіе и прочія ощущенія; усваиваютъ Ему и наименованіе человѣка: такъ самъ Онъ часто называлъ Себя сыномъ человѣческимъ (Матѳ. 8, 20. 11, 19. 20, 20. 28. Іоан. 3, 13. 5, 27 и проч.) и *человѣкомъ*: *ищите мене убити, человека, иже истину вамъ глаголахъ* (Іоан. 8, 40). Св. апостоль Павель говорить: *единъ есть Богъ, и единъ ходатай Бога и чловѣковъ, человекъ Христосъ Исусъ* (1 Тим. 2, 5); *второй человекъ, Господь съ небесе* (1 Кор. 15, 47); *понеже дѣти приобщившася плоти и крови, и той преискренивъ приобщися тѣхъ же* (Евр. 2, 14); 1 апостоль Іоаннъ: *Слово плоть бысть* (Іоан. 1, 14); и еще: *всякъ духъ, иже не исповѣдуетъ Исуса Христа во плоти пришедша, отъ Бога нѣсть: и сей есть антихристовъ* (1 Іоан. 4, 2. 8). в) Догматъ сей утверждается и постояннымъ голосомъ Церкви вселенской. Такъ, въ I, II и III вѣкѣ она отвергала заблужденіе Докетовъ, принимавшихъ Исусу Христу тѣло не дѣйствительное, а мнимое и кажущееся; въ IV вѣкѣ — заблужденіе Аполлинарія, учившаго, что Исусъ Христосъ принималъ только тѣло человѣческое, а вмѣсто души у Него было Божество. Наконецъ г) сіе и необходимо было для нашего спасенія. Ибо только во плоти можно было Сыну Божію принести жертву за грѣхи всего міра и заслужить чрезъ то прощеніе человѣческому роду: а съ другой стороны только чрезъ дѣйствительное соединеніе съ естествомъ нашимъ можно было Ему и усвоить намъ свои безцѣнныя заслуги, очлестить природу нашу отъ грѣха и внести въ нее начатокъ новой жизни. *Немощное бо закона, говорить Апостоль, въ немже немоществоваше плотию, Богъ Сына своего посла въ подобіи плоти грѣха, и о грѣсѣ осуди грѣхъ во плоти* (Рим. 8, 3. Евр. 2, 14—18). Посему, если бы Исусъ Христосъ имѣлъ не дѣйствительное, а мнимое

и кажущееся тѣло, то, по слову Аѳанасія великаго ¹⁾, и спасеніе наше было бы только мнимое, а не дѣйствительное; и если бы, принявъ тѣло, Онъ не принялъ души человѣческой, то, какъ говорить св. Дамаскинъ ²⁾, и не исцѣлилъ бы того, чего не принялъ.

§ 184. Иисусъ Христосъ есть человѣкъ единого естества съ нами.

Иисусъ Христосъ не только есть человѣкъ совершенный, но и человѣкъ одного естества съ нами, не новое принесшій съ неба, но воспріявшій отъ собственныхъ пречистыхъ кровей пресвятыя Дѣвы наше собственное и родное намъ человѣчество, пріятное отъ Адама. Сіе несомѣнно доказываетъ а) родословіе Его, по которому Онъ есть Сѣмя Жены (Быт. 3, 15), сынъ Авраамовъ и Давидовъ и потомокъ общаго веѣмъ праотца Адама (Мате. 1, 1. Лук. 3, 23—38), равно какъ исторія Его зачатія, ношенія во чревѣ пресвятой Дѣвы и рожденія отъ Ней; почему св. Елисавета именуеть Его *плодомъ чрева Ея* (Лук. 1, 42). б) Св. апостоль Павелъ говоритъ: *егда прииде кончина лѣта, посла Богъ Сына своего едиnorodнаго, рождаемаго отъ жены* (Гал. 4, 4); и еще: *не отъ ангель бо когда приѣмлетъ, но отъ стѣмене Авраамова приѣмлетъ* (Евр. 2, 16). При томъ в) если бы Иисусъ Христосъ не родное намъ принялъ человѣчество, то и дѣло спасенія, совершенное Имъ, не имѣло бы къ намъ отношенія. Ибо какъ грѣхъ Адамовъ распространяется въ насъ чрезъ родство наше съ нимъ по единству естества: такъ конечно и праведность Спасителя нашего не иначе могла сообщиться намъ, какъ чрезъ подобное же тѣсное родство Его съ нами. Посему-то г) святая Церковь, отвергнувъ заблужденіе Валентина, учившаго, что Иисусъ Христосъ прошелъ чрезъ святую Дѣву только какъ чрезъ каналъ и принесъ съ неба новую плоть, и ересь Апеллеса, утверждавшаго, что Онъ образовалъ себѣ тѣло изъ какой-то звѣздной матеріи, опредѣлила на III вселенскомъ Соборѣ исповѣдывать два истинныхъ рожденія въ Иисусѣ Христѣ: прежде вѣкъ — изъ сущности Отца, и во времени — изъ сущности матери.

§ 185. Иисусъ Христосъ есть человѣкъ безгрѣшный и чудесно рожденный.

Впрочемъ, будучи совершеннымъ и единого естества съ нами человѣкомъ, Иисусъ Христосъ отличается отъ веѣхъ людей тѣмъ, а) что принявъ всю природу нашу, со веѣми ея немощами, Онъ не принялъ однакоже грѣха первороднаго и былъ совершенно святъ и безгрѣшенъ, заимствовавъ свое человѣчество отъ Дѣвы святѣйшей, предочищенной

¹⁾ Слов. о воплощ. Бога Слов. ²⁾ Излож. вѣр. кн. 3, гл. vi.

отъ грѣховной заразы. Посему пророкъ Исаія говоритъ о Немъ: *яко беззаконія не сотвори, ниже обрѣтется леть во устьхъ Его; язвь бысть за грѣхи наша, и мученъ бысть за беззаконія наша* (Ис. 53, 4. 59). Самъ Онъ вопрошаетъ іудеевъ: *кто отъ васъ обличаетъ Мя о грѣсь* (Іоан. 8, 46)? Апостоль Іоаннъ говоритъ, что *грѣха въ Немъ нѣсть* (1 Іоан. 3, 5). Апостоль Павелъ свидѣтельствуеть, что Онъ *искушенъ былъ по всяческимъ по подобію, развъ грѣха* (Евр. 4, 15). б) Зачатіе и рожденіе Іисуса Христа было необыкновенное и сверхъестественное—отъ одной Дѣвы, не знавшей мужа, а Іосифу обрученной только для сохраненія Ея дѣвства въ цѣлости и тайнѣ. Сіе предсказано было еще прародителямъ въ первоевангеліи (Быт. 3, 15) и пророкомъ Исаіею (7, 14), и совершилось силою и наитіемъ на пресвятую Дѣву Духа Святаго, какъ сказалъ Ей Ангель: *Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя* (Лук. 1, 35); равно какъ и Іосифу обручнику Ея было сказано: *рождшееся въ ней отъ Духа есть Свята* (Матѣ. 1, 20). И такое безмужное рожденіе Іисуса Христа не нарушаетъ родства Его съ Авраамомъ и Давидомъ и со всѣми нами: ибо пресвятая Матерь его была дѣйствительная дочь Авраама и Давида и единоестественная намъ: а Онъ отъ Ней, отъ Ея крови заимствовалъ свое члзвѣчество.

§ 186. Принодѣвство пресвятой Богоматери.

На семь утверждается догматъ святой Церкви о дѣвствѣ пресвятой Богоматери— *прежде рождества*. Кромѣ сего православная Церковь вѣруеть и исповѣдуеть, что Она и *въ рождество* пребыла Дѣвою, родивъ Іисуса Христа безболѣзненно и безъ нарушенія Ея дѣвства, что предсказано было еще пророкомъ Іезекіилемъ, въ его таинственномъ видѣніи храма и вратъ, коими *никтоже пройдетъ: яко Господь Богъ Израилевъ увидеть и ми, и будутъ заключена* (44, 1—3). Вѣруемъ также, что Матерь Божія и *по рождество* осталась Дѣвою, не познавъ во всю жизнь мужа. А такимъ образомъ Она есть *Приснодѣва*. Сіе наименованіе, а потому и вѣрованіе, соединенное съ нимъ, есть несомнѣнное апостольское преданіе Церкви: ибо встрѣчается, какъ обыкновенное, у древнѣйшихъ Отцевъ и учителей Церкви ⁴⁾, и употреблено Отцами на IV, V и VI вселенскихъ Соборахъ, гдѣ даже изречено отлученіе

⁴⁾ Оригенъ прямо называетъ сіе апостольскимъ преданіемъ. In Math. Sermon. p. 25 Ипполитъ, Меодій, Аванасій В., Епифаній, Златоустъ, Августинъ и другіе употребляли сіе наименованіе.

на тѣхъ, кои отвергаютъ сей догматъ ¹⁾, каковое отлученіе изрекается и нынѣ въ православной Церкви въ недѣлю православія.

§ 187. Образъ соединенія въ Иисусѣ Христѣ двухъ естествъ.

Черезъ таинство воплощенія Божество и человѣчество соединились въ Иисусѣ Христѣ. Сіе соединеніе есть :

а) *Нераздѣльное*—ѳипостасное, въ которомъ человѣческое естество воспринято въ личность Божества, такъ что «одна и таже ѳипостась Слова, какъ говоритъ св. Дамаскинъ ²⁾, сдѣлавшись ѳипостасію двухъ естествъ, пребываетъ ѳипостасію и того и другаго нераздѣльно и всецѣло. Ибо плоть Бога Слова не получила самостоятельной ѳипостаси, и не стала ѳипостасію разную отъ ѳипостаси Бога Слова, но въ ней получивъ ѳипостась, стала принятою въ ѳипостась Слова». Посему Иисусъ Христосъ есть не два, а единое, Божеское Лице, единично сознающее Себя въ двойствѣ естествъ, есть истинный Еммануиль—Богочеловѣкъ. Сіе несомнѣнно доказываетъ священное Писаніе. Такъ пророкъ Исаія именуеть Спасителя *Еммануиломъ* (Ис. 7, 14), и разумѣеть единое Лице, а не два, когда изображаетъ Его то въ уничиженномъ, то въ славномъ состояніи. Самъ Иисусъ Христосъ повсюду говоритъ о Себѣ, какъ о единомъ лицѣ, и когда говоритъ уничиженно, и когда приписываетъ Себѣ божескія свойства (Іоан. 3, 13. 6, 62. 10, 15); Апостоль Павелъ одного и того же Иисуса Христа называетъ и *сыменемъ Давида* и *Сыномъ Божіимъ* (Рим. 1, 3. 4); объ одномъ и томъ же говоритъ, что Онъ есть и образъ Божій, и принялъ зракъ раба (Фил. 2, 6. 7). И наконецъ сіе самое утверждено на III вселенскомъ Ефесскомъ Соборѣ голосомъ всей Церкви противъ *Несторія*, который признавалъ соединеніе въ Иисусѣ Христѣ Божества съ человѣчествомъ не ѳипостасное, а только *правствениное*, т. е. соединеніе двухъ лицъ—Божескаго и человѣческаго, или вселеніе въ Него Божества какъ бы въ храмъ; почему будто бы два есть Христа: одинъ человѣкъ, рожденный отъ Дѣвы, которую Несторій потому именовалъ Христо-родицею, а другой—Сынъ Божій, соединившійся съ первымъ уже при крещеніи. На Ефесскомъ Соборѣ сдѣлано слѣдующее опредѣленіе сего догмата «исповѣдуемъ, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, Богъ совершенный, и человѣкъ совершенный, съ душею разумною и тѣломъ; что Онъ прежде вѣкъ рожденъ отъ Отца по Божеству, и въ послѣднія времена Онъ же самый, насъ ради и вашего ради сна-

¹⁾ См. 2 и 6 опредѣл. V Вс. Соб. и I прав. VI Соб. ²⁾ Излож. вѣр. кн. 3, гл. IX.

сенія, рожденъ отъ Маріи Дѣвы по человѣчеству, такъ что совершилось единеніе двухъ естествъ, ради котораго единого Христа и единого Господа исповѣдуемъ»¹⁾).

б) Есть *неслитное и непреложное*, по которому сущности обоихъ естествъ—Божества и человѣчества пребываютъ въ Иисусѣ Христѣ совершенно цѣлы: естество Божеское осталось цѣло со своей стороны,—почему святой Апостоль называетъ Иисуса Христа *образомъ Бога невидимаго* (Кол. 1, 15), въ которомъ обитаетъ вся полнота Божества тѣлеснѣ (Кол. 2, 9), а человѣчество осталось цѣло съ своей стороны, — почему тотъ же Апостоль усволяетъ Ему зракъ раба и совершенное *подобіе человека* (Фил. 2, 7). Сіе также утверждено всеобщимъ голосомъ Церкви на IV вселенскомъ Соборѣ Халкидонскомъ, противъ *Евтихія* и вообще его послѣдователей или *Монофизитовъ*, учившихъ, что два естества слились и смѣшались въ Иисусѣ Христѣ въ одно, такъ что или человѣчество поглощено Божествомъ или Божество преложилося въ плоть, или изъ того и другаго составилось нѣкоторое новое—третье естество. Соборъ Халкидонскій опредѣлялъ *неповѣдывать* »единого и тогожде Христа, Сына, Господа, едиnorodнаго, въ двухъ естествахъ неслитно, неизмѣнно, нераздѣльно, неразлучно познаваемаго, никакоже различію двухъ естествъ потребляемому соединеніемъ, паче же сохраняемому свойству каждаго естества, въ едино лице и во едину ипостась совокуляемаго«²⁾).

в) Есть *неизмѣнное*, въ которомъ не только сущности, но и всѣ свойства каждаго естества остались цѣлы, такъ что въ Иисусѣ Христѣ, какъ говорить св. Дамаскинъ³⁾, два хотѣнія естественныхъ и два дѣйствія естественныхъ — божеское и человѣческое. Божескому естеству Его принадлежатъ чудеса и вообще все, что говорится о Немъ въ Писа-

¹⁾ Ересъ Несторія, изложенная Елесскимъ Соборомъ, не совершенно однакоже погасла, но послѣдователи ея остались и распространились на востокъ — въ Сиріи, Арменіи, Персіи и Индіи, и до сего времени находятся тамъ между Халдеями. Въ VIII вѣкѣ ее возобновили съ нѣкоторымъ видоизмѣненіемъ на западѣ *Адоитіане*. Главнѣйшимъ защитникомъ праваго ученія противъ Несторіевой ереси былъ св. Кириллъ александрійскій.

²⁾ Послѣдователи ереси монофизитской остались и послѣ Халкидонскаго Собора и раздѣлились на многія секты, пзвѣстныя подъ разными именами. Это а) *Акефалиты*, такъ названные отъ того, что лишились главы въ Петрѣ Могге; б) *Фульдонисты* — отъ Петра Фульона, епископа антиохійскаго; ими внесены въ триевангую пѣсь слова: расивыйся за ны; в) *Северіане* — отъ Севера, монаха палестинскаго, а потомъ патріарха антиохійскаго; г) *Яковиты*, отъ Иакова Барадя, епископа едесскаго. Они существуютъ и доселѣ въ Сиріи и Месопотаміи (смотри. Путеш. Березина по востоку); также въ Египтѣ—Копты и въ Абиссиніи; д) *Армяне*, до сихъ поръ не признающіе Халкидонскаго Собора, и потому находящіеся внѣ общенія съ Церковію православною.

³⁾ Изложен. вѣр. кн. 3, гл. XIII.

ні несвойственнаго человѣческой природѣ; а человѣческой природѣ принадлежать немощи, скорби, страданія и все то, что не прилично Божескому естеству. Сіе утверждено также общимъ голосомъ Церкви на VI вселенскомъ Соборѣ противъ *Моноелитовъ*, которые, желая согласить православіе съ мнѣніемъ Монофизитовъ, поставляли себя на срединѣ, утверждая, что сущности двухъ естествъ остались въ Иисусѣ Христѣ цѣлы, но нѣкоторыя свойства утратились, такъ что въ Немъ одна воля, одно дѣйствіе. Вопреки сему лжеученію, VI вселенскій Соборъ опредѣлялъ «изповѣдывать въ единомъ и томъ же Христѣ два естества — Божеское и человѣческое, и двѣ естественныя воли или хотѣнія въ Немъ, и два естественныя дѣйствія неразлучно, неизмѣнно, нераздѣльно, неслиянно; два же естественныя хотѣнія не противныя, но Его человѣческое хотѣніе послѣдующее, а не противорѣчащее или противоборствующее, паче же подчиняющееся Его божественному и всемогущему хотѣнію» ¹⁾.

г) Есть наконецъ *непрерывное и неразлучное*, т. е. не въ другое какое-либо время, но въ самую минуту зачатія человѣческое естество воспріято было въ личность Божества. Съ другой стороны, союзъ сей не разторгался въ самой смерти Иисуса Христа: но хотя Онъ и умеръ, какъ человѣкъ, говоритъ св. Дамаскинъ, и пресвятая душа Его разлучилась съ пречистымъ тѣломъ, однакоже Божество пребыло неразлучно съ обоими, т. е. съ душою и тѣломъ, и единая *Упостась* не раздѣлилась на двѣ. Наконецъ сей союзъ будетъ продолжаться всегда, и второе Лице Пресвятыя Троицы будетъ вѣчно соединено съ плотію.

§ 188. Пресвятая Дѣва — воистину Богородица.

Поелику Иисусъ Христосъ съ самой минуты зачатія есть Лице Божественное: то слѣдуетъ, что пресвятая Дѣва не простаго человѣка носила во чревѣ и родила, но Бога, вселившагося въ Нее и воспріявшаго отъ Нея плотъ. Посему и святая Елпсавета наименовала Ее *Матерію Господа* (Лук. 1, 35), и святая Церковь исповѣдуетъ Ее во истину

¹⁾ Моноелитской ереси, получившей свое начало съ изданія императоромъ Фракіемъ такъ называемаго *Изложенія* (ἐκθέσις), а потомъ поддержанной *Типосомъ* (τύπος) императора Константія II-го, первоначально благоприятствовали многіе епископы главнѣйшихъ престоловъ, какъ то: Сергій, Пирръ и Павелъ патріархи константинопольскіе, Онорій римскій, Киръ александрійскій и другіе, за что и были осуждены на VI вселенскомъ Соборѣ. По изложеніи ея на семъ Соборѣ, послѣдователи ея слились съ Монофизитами и отдѣльно отъ нихъ не появлялись. Теперь Моноелитами почитаются *Марониты* — жители Ливанскихъ горъ (смотри Рим. ІІІ. Historico-Theologicae Rūss. P. II p. 233). Главнѣйшимъ защитникомъ праваго догмата противъ Моноелитовъ былъ св. Софроній патріархъ Іерусалимскій. Святые Максимъ исповѣдникъ и папа римскій Мартинъ пострадали за исповѣданіе истины.

Богородицею. Наименованіе сіе песомыбно ведеть свое начало отъ апостольскаго преданія: ибо съ древнѣйшихъ временъ оно было употребляемо отцами и учителями Церкви, наприм. въ III вѣкѣ Діонисіемъ и Александромъ александрійскими; въ IV вѣкѣ часто употребляли: св. Аванасій В., Ефремъ сириитъ, Кириллъ іерусалимскій, Григорій Богословъ, Григорій нисскій и другіе. Григорій Богословъ говоритъ даже: »кто не признаеть Маріи Богородицею, тотъ отлученъ отъ Божества«¹⁾. Въ V вѣкѣ, когда Несторій первый дерзнулъ замѣнить сіе наименованіе другимъ, и народъ услышалъ въ проповѣди имя Христородицы вмѣсто Богородицы, — это принято было съ общимъ негодованіемъ, какъ необычайное и противное всеобщему и всегдашнему обычаю нововведеніе. Наконецъ, вселенскіе Соборы III, IV, V, VI и VII утвердили наименованіе пресвятой Дѣвы Богородицею общимъ голосомъ Церкви, и оградили сіе, какъ догматъ, анаѳемую. »Если кто коварно и не въ собственномъ смыслѣ принимаетъ наименованіе святой, преславной и приснодѣвственней Маріи Богородицею: тотъ да будетъ анаѳема«²⁾.

§ 189. Слѣдствія соединенія въ Иисусѣ Христѣ двухъ естествъ.

Слѣдствіемъ соединенія въ Иисусѣ Христѣ Божества и человѣчества есть:

а) *Общеніе свойствъ* божескихъ и человѣческихъ. Оно, по изъясненію св. Іоанна Дамаскина, состоитъ въ томъ, что »каждое естество въ Иисусѣ Христѣ передаетъ свои свойства другому, по причинѣ тождества Упостаси и взаимнаго проникновенія естествъ«, такъ что въ Иисусѣ Христѣ человѣку приписываются свойства божескія, а Богу — свойства человѣческія. Впрочемъ сіе общеніе свойствъ имѣеть мѣсто *non in abstracto*, какъ говорятъ, т. е. когда каждое естество берется въ разсмотрѣніе порознь, отвлеченно отъ Лица Иисуса Христа, но *in concreto*, т. е. когда берутся въ разсмотрѣніе оба естества вмѣстѣ, соединенныя въ единствѣ Его Упостаси. »Поэтому, говоря о Божествѣ Его (отвлеченно), не приписываемъ оному свойствъ человѣчества, не говоримъ, напр., что Божество подвержено страданію или создано; также и человѣчеству не приписываемъ свойствъ Божества, не говоримъ, напр. что человѣчество не создано. Что же касается до Упостаси, когда даемъ ей наименованіе, замѣтванное отъ обоихъ естествъ, или только отъ

¹⁾ Посл. къ Келедон. I. ²⁾ 6 Сиред. V Всел. Соб.

одного, въ томъ и другомъ случаѣ приписываемъ ей свойства того и другаго естества, напр. можемъ называть Иисуса Христа Богомъ страждущимъ, или *Господомъ славы распятымъ* (1 Кор. 2, 8), равно какъ и именовать Его предвѣчнымъ младенцемъ, безначальнымъ человѣкомъ, и подобн.¹⁾

б) *Богомужныя дѣйствія*. Такъ называются не особыя какія либо дѣйствія Иисуса Христа сверхъ двухъ естественныхъ дѣйствій — божескихъ и человѣческихъ, но тѣже самыя божескія и человѣческія дѣйствія, поколику относятся къ Его единому, Божественному Лицу. Ибо »Иисусъ Христосъ, — говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ, — и человѣческія дѣла совершалъ не какъ только человѣкъ, потому что былъ не просто человѣкъ, и божескія дѣла не какъ только Богъ, потому что былъ не просто Богъ, но вмѣстѣ Богъ и человѣкъ»²⁾. Такъ, страданія принадлежали человѣческому Его естеству, но вмѣстѣ были собственными Божественному Лицу Его, ради чего онѣ и спасительны для насъ.

в) *Обоженіе человечества*. Оно состоитъ въ томъ, что человѣческое естество Иисуса Христа, не сообщивъ ничего Божественному, само, отъ соединенія съ Нимъ, получило Его совершенства, и стало, какъ говоритъ св. Дамаскинъ, едино съ Богомъ, — не по взмѣненію или слянію естества, но по тѣнѣйшему, вностаенному соединенію съ Богомъ Словомъ и взаимному проникновенію естествъ³⁾. Впрочемъ сіе простирается не на всѣ свойства Божества. *Свойства сущности Божественной*: совершенная простота и невещественность, вездѣприсутствіе, безначальность, неизмѣняемость, независимость — не сообщились человѣческой природѣ, послѣднее съ сообщеніемъ ихъ измѣнилась бы сущность естества человѣческаго. Но *свойства жизни Божіей*: безконечная святость, премудрость, благодать, правосудіе, слава и блаженство, нетлѣніе и безсмертіе сообщились, поелику человѣческая природа соединена въ Иисусѣ Христѣ съ Божественнымъ естествомъ самымъ ближайшимъ и тѣнѣйшимъ союзомъ — вностаено.

г) Иисусу Христу подобаетъ *единое Божеское поклоненіе*, какъ единому Лицу — Богу во плоти, не различая въ Немъ Божества отъ человечества и духовной природы отъ плоти. »Единъ есть Христосъ, говоритъ св. Дамаскинъ⁴⁾, Богъ совершенный и человѣкъ совершенный, и мы поклоняемся Ему со Отцемъ и Духомъ единымъ и тѣмъ же поклоненіемъ, не исключая пречистой Его плоти, не говоримъ, будто бы плоть

¹⁾ Излож. вѣр. кн. 3, гл. IV. ²⁾ Тамъ-же кн. 3, гл. XI. ³⁾ Тамъ-же гл. XVII.

⁴⁾ Изл. вѣр. кн. 3, гл. VII.

Его была не причаства поклоненія: ибо она покланяема, потому что пребываетъ въ единой и той же Упостаси Слова, которая и ей сдѣлалась Упостасію». Посему Апостолъ говоритъ, что *о имени Иисусовъ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 10), и что *Ему должны покланяться вси ангели Божіи* (Еф. 1, 6). Св. Апостолъ Іоаннъ созерцалъ въ таинственномъ видѣніи, что Агнцу, нѣкогда закланному и нынѣ сѣдющему на престолѣ божественномъ, тысяща тысящъ ангеловъ и всякое созданіе воздаютъ боголѣпное поклоненіе и воспѣваютьъ пѣснь: *благословеніе и честь и слава и держава во вѣки вѣковъ* (Апок. 5, 11—13).

§ 190. О почитаніи иконы Христа Спасителя.

На ученіи о таинствѣ воплощенія основывается *догматъ о поклоненіи иконъ Христа Спасителя*. Ибо если пречистая плоть Его есть не призракъ, а истинная и дѣйствительная плоть, и она соединена въ Немъ нераздѣльно и упостасно съ Божествомъ, и потому ей подобаетъ боголѣпное поклоненіе: то очевидно, что не только позволительно дѣлать изображеніе сей Божественной плоти, но и должно воздавать сему изображенію приличное почитаніе и поклоненіе, конечно не боготворя оное, а относя честь образа къ первообразному. Сіе самое весьма хорошо выражено въ одной церковной пѣсни: *ъестествомъ своимъ неописанный сый, напоследокъ, Владыко, воплощя, изволилъ еси описоватися: плоти бо пріятіемъ и свойства вся сея взялъ еси. Тѣмже видъ Твой образованія описуюшн, любезно цѣлуемъ, къ Твоей любви возвышаемъ* ⁴⁾. Кромѣ того догматъ сей утверждается апостольскимъ преданіемъ и постояннымъ примѣромъ и голосомъ вселенской Церкви. Достоверное и общезвѣстное сказаніе древности свидѣтельствуетъ, что самъ Иисусъ Христосъ послалъ Авгарю князю едесскому свой нерукотворный образъ, который съ древнѣйшихъ временъ былъ въ общей извѣстности у христіанъ и пользовался почитаніемъ. Тертуліанъ говоритъ, что въ его время—во II вѣкѣ, было въ употребленіи изображеніе Иисуса Христа въ видѣ пастыря, несущаго овцу. Въ IV вѣкѣ съ торжествомъ Церкви святыхъ иконы Христа Спасителя стали составлять повсюду украшеніе храмовъ и предметъ благоговѣйнаго чествованія. Далѣе, въ несчастныя времена иконоборства, догматъ сей запечатлѣнъ кровію множества св. исповѣдниковъ, и наконецъ утвержденъ общимъ голосомъ Церкви на VII вселенскомъ Никейскомъ II Соборѣ.

⁴⁾ Пост. Трїод. Недѣл. I Пост. на Госп. возв. стих. 3.

§ 191. Отношеніе воплощенія къ Пресвятой Троицѣ.

Объ отношеніи таинства воплощенія къ Пресвятой Троицѣ должно замѣтить: а) Богъ Отецъ и Духъ Святой своею личностію, по словамъ Іоанна Дамаскина¹⁾, ничѣмъ инымъ не участвовали въ воплощеніи Слова, какъ только богочудесными знаменіями и благоволеніемъ и хотѣніемъ; б) отношеніе втораго Лица Пресвятыя Троицы къ другимъ Лицамъ не измѣнилось чрезъ воплощеніе: ибо Божество Его пребыло неизмѣннымъ, и личное свойство Его — рожденность и сыновство — сохранилось и въ воплощеніи, поелику какъ до воплощенія Богъ Слово былъ Сыномъ Божиимъ и рожденнымъ отъ Отца, такъ и послѣ воплощенія Онъ есть Сынъ Человѣческій и рожденный отъ матери. »Сынъ Божій дѣлается сыномъ Человѣческимъ, говоритъ св. Дамаскинъ, чтобы личное свойство пребыло неизмѣннымъ. Будучи Сыномъ Божиимъ, Онъ содѣлался сыномъ Человѣческимъ, воплотившись отъ святыя Дѣвы и не оставивъ свойства, составляющаго отличительный признакъ Сына²⁾.»

б) Жизнь Іисуса Христа.

§ 192. Двойное состояніе Іисуса Христа.

Земная жизнь Христа Спасителя явственно раздѣляется на двѣ части: въ одной Онъ является въ смиренномъ и уничиженномъ видѣ, въ другой — въ славномъ и превознесенномъ. Первая называется *состояніемъ уничиженія* или *истощанія*, вторая — *состояніемъ славы* или *превознесенія*.

1) О состояніи уничиженія.

§ 193. Понятіе о состояніи уничиженія и продолженіе онаго.

Состояніе уничиженія есть то время жизни Христа Спасителя, въ которое Онъ, по слову Апостола, *во образъ Божій сый, не восхищеніемъ непщева быти равенъ Богу, но Себе умалилъ, зракъ раба пріимъ, въ подобіи Человѣчества бывъ, и образомъ обрѣтется якоже Человѣкъ. Смирилъ Себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Фил. 2, 6. 7. 8). А такимъ образомъ оно объемлетъ всю земную жизнь Іисуса Христа, до самой смерти; почему и называется еще у Апостола *днями плоти* (Евр. 5, 7), и состоитъ изъ тридцати трехъ лѣтъ съ половиною, изъ коихъ тридцать составляютъ жизнь Его частную или сокровенную, а остальные три съ половиною

¹⁾ Излож. Прав. вѣр. кн. 3, гл. VI. ²⁾ Тамъ-же кн. 4, гл. IV.

года суть время общественнаго Его служенія роду человѣческому, въ качествѣ Икупителя.

§ 194. Виды уничиженнаго состоянія.

Сіе состояніе Ісуса Христа, ясно предвозвѣщенное въ ветхомъ заветѣ пророками: Давидомъ (Пс. 21) и Исаіею (гл. 53), а) началось съ самаго времени зачатія: ибо въ сіе собственно время Онъ подъялъ уже на Себя человѣческую природу и вмѣнилъ Себѣ ту безмѣрно тяжкую вину цѣлаго міра, которую пришелъ заглаживать, а слѣдовательно въ сіе самое время подъялъ и крестъ и сталъ терпѣть страданія.

б) Простиралось на всю частную жизнь Ісуса Христа. Ибо Онъ избралъ матерію своею Дѣву, хотя безгрѣшную и святѣйшую, но бѣдную, и незнатную, которая прибывъ въ Вифлеемъ, по неизмѣннѣю мѣста въ гостинницѣ, родила Его въ убогомъ вертепѣ и положила въ ясли. Послѣ того Онъ терпѣлъ болѣзнь обрѣзанія, гоненіе отъ Ирода, перенесъ неповинную за Себя смерть нѣсколькихъ тысячъ младенцевъ, долженъ былъ бѣжать во Египеть, и по возвращеніи оттолѣ проводилъ безвѣстную и скудную жизнь въ презрѣнномъ Назаретѣ, воспитывался въ домѣ древодѣля, мнимаго своего отца, повиновался своимъ родителямъ, и раздѣлялъ ремесло своего воспитателя.

Далѣе в) состояніе уничиженія продолжалось и во время общественнаго служенія Ісуса Христа. Готовясь вступить въ него, Онъ пришелъ къ Іоанну и крестился отъ него на ряду съ грѣшниками, подвергъ себя сорокодневному посту, позволилъ искушать себя діаволу, и обходя съ проповѣдію евангелія всю Іудею, не имѣлъ гдѣ главу подклонить и испытывалъ всевозможныя скорби и огорченія. Онъ училъ, — Его или не понимали, или огорчали невѣріемъ и преслѣдовали ненавистію. Онъ благодетельствовалъ и совершалъ чудеса, — Его хулили и дѣла Его приписывали Веелзевулу. Приближеннѣйшими учениками Его были только двѣнадцать человѣкъ изъ самаго простаго народа, но и между ними Онъ предвидѣлъ одного діавола. Онъ съ божественною кротостію обращался съ мытарями и грѣшниками, призывая ихъ ко спасенію, — но за сіе Его порицали и подвергали клеветамъ и насмѣшкамъ; не разъ покушались даже убить Его.

Наконецъ г) верхъ уничиженнаго состоянія Христа Спасителя составляли послѣдніе дни Его жизни. Здѣсь Онъ, послѣ тайной вечери, Самъ открылся ученикамъ, что душа Его прискорбна даже до смерти: послѣ, въ саду геосиманскомъ, Онъ такъ скорбѣлъ и тужилъ подъ тяжестію грѣ-

ховъ человѣческихъ и съ такимъ напряженіемъ молился, что съ Него капалъ на землю кровавый потъ. За сими послѣдовали: предательство Іуды, узы, незаконный судъ предъ Каіафѳю, предпочтеніе Ему разбойника и несправедное осужденіе на смерть Пилатомъ, біеніе, посмѣянія и ругательства всякаго рода, обнаженіе, распятіе вмѣстѣ съ злодѣями, оцетъ и желчь, ужасная смерть, прободеніе въ ребро, погребеніе, стража надъ самымъ гробомъ Его.

§ 195. Побужденіе къ сему состоянію.

Побужденіемъ къ такому состоянію уничиженія была съ одной стороны *безконечная любовь* Іисуса Христа, по которой Онъ возлюбилъ и принялъ не часть, но всего человѣка и все человѣческое, кромѣ грѣха, а потому испыталъ и бѣдность, и скорби, и болѣзни, и смерть человѣческую. Съ другой стороны, сіе и *необходимо было* въ дѣлѣ нашего спасенія: *такъ подобаше пострадати Христу и внити въ славу свою*, говоритъ Онъ самъ (Лук. 24, 26); *подобаше бо Ему*, утверждаетъ Апостолъ, *Егоже ради всяческая и Имже всяческая, приведу многи сыны въ славу, начальника спасенія ихъ страданіи совершити* (Евр. 2, 10). Необходимо же сіе было а) потому, что путемъ уклоненія отъ Бога и паденія была гордость и невинновеніе: явно, что обратный путь, на который поставитъ человѣка пришелъ Іисусъ Христосъ, есть смиреніе и послушаніе. б) Потому, что Іисусу Христу, пришедшему исправить человѣка, надлежало быть самому примѣромъ во всемъ; а для сего и должно было испытать все, дабы такимъ образомъ Онъ, по слову Апостола, *самъ пострадавъ и искушенъ бывъ, могъ и искушаемымъ помощи* (Евр. 2, 18). Наконецъ в) потому особенно, что страданія Іисуса Христа имѣли быть искупительною цѣною за грѣхи наши, почему и должны были равняться всей совокупности грѣховъ цѣлаго человѣческаго рода.

§ 196. Слава Іисуса Христа въ состояніи уничиженномъ.

Впрочемъ состояніе уничиженія Христа Спасителя не было совершеннымъ отсутствіемъ въ Немъ славы божественной, которая Ему принадлежала, какъ Богу. Она обнаружилась а) въ самомъ величій страданій Его, поелику они открывали такое величество божественной любви, каковое не открыто было Богомъ и въ самомъ твореніи. Почему и самъ Онъ называетъ ихъ славою именно своею и славою Отца своего: *никогда прославился Сынъ человѣческій*, говоритъ Онъ предъ страданіемъ своимъ, *и Богъ прославился о Немъ* (Іоан. 13, 31); б) въ безчисленныхъ чудесахъ, которыя повсюду творилъ Онъ; в) въ различныхъ обстоятель-

ствахъ Его жизни, какъ то: въ ангельскомъ цѣннѣ при Его рожденіи, въ мудрости, каковую явилъ Онъ на двѣнадцатомъ году жизни, въ свидѣтельствѣ о Немъ Отца при крещеніи, въ преображеніи, въ знаменіяхъ, которыми сопровождался Его смерть, и проч.

2) О состояніи славы.

§ 197. Понятіе о состояніи славы.

Состояніемъ славы называется то, послѣдовавшее за уничтоженіемъ, состояніе Іисуса Христа, въ которомъ Божество Его чрезъ покровъ чело-вѣчества обнаружилось во всемъ свѣтѣ и величіи и обожило чело-вѣческую природу. Объ немъ говоритъ Апостолъ: *уменьшаго малымъ чинъ отъ ангель видимъ Іисуса за пріятіе смерти славою и честію вънчана* (Евр. 2, 9); *тѣмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Іисусовъ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 9. 10).

§ 198. Виды онаго.

Состояніе славы Христа Спасителя началось тамъ, гдѣ былъ верхъ Его уничтоженія, т. е. крестною смертію, и заключаетъ въ себѣ побѣдо-носное сошествіе во адъ, послѣдовавшее непосредственно за смертію, славное воскресеніе въ третій день изъ гроба, вознесеніе на небо въ со-роковый день послѣ воскресенія и съдѣніе одесную Бога Отца.

§ 199. Цѣль.

Цѣль сего состоянія есть цѣль всего великаго дѣла, которое пришелъ совершить Іисусъ Христосъ, именно: а) имъ падшее и лежавшее въ тлѣ-ніи естество чело-вѣческое въ Лицѣ Іисуса Христа возведено не только на прежнюю степень величія и славы, на какой стоялъ Адамъ до паденія, но и гораздо выше, — посажено на престолѣ Божества, одесную Бога Отца. б) Имъ указанъ образъ и предѣлъ совершенства, къ которому пред-назначены и должны стремиться и всѣ истинные послѣдователи Іисуса Христа: *да идѣже есмь Азъ*, говоритъ Онъ самъ ученикамъ, *и вы бу-дете* (Іоан. 14, 3); *аще воскреснете со Христомъ, учить* Апосто-лъ, *вышнихъ ищите, идѣже есть Христосъ одесную Бога сѣдя* (Кол. 3, 1).

в) О тройственномъ служеніи Іисуса Христа спасенію чело-вѣческаго рода.

§ 200. Основаніе тройственнаго служенія Іисуса Христа.

Для возстановленія падшаго рода чело-вѣческаго и утвержденія на землѣ царства Божія, Іисусу Христу надлежало: а) исправить чело-вѣ-

ческую природу, научивъ людей истинному Боговеденію и сообщивъ имъ дѣйствительную силу къ святой и богоугодной жизни; б) удовлетворить правдѣ Божіей, требовавшей вѣчной казни за грѣхъ и избавить людей отъ оброковъ грѣха—проклятiя и смерти; в) разрушивъ царство діавола, все небесное и земное и преисподнее соединить подъ свою власть, или, по слову Апостола, *возлавить всяческая* (Еф. 1, 10), и всѣми способами содѣйствовать спасенію человѣковъ и преслѣванію возстановленнаго Имъ царства Божія. Отсюда служеніе Іисуса Христа, прообразованное въ ветхомъ завѣтѣ лицами пророковъ, первосвященниковъ и царей, каковыя лица обыкновенно помазывались священнымъ елеемъ на свое служеніе (3 Цар. 19, 16. Исх. 30, 30. 1 Цар. 10, 1. 16, 13), и заключающееся въ собственномъ и преимущественномъ имени Его: *Мессія* или *Христось*, т. е. *Помазанникъ*, каковое усвоили Ему еще ветхозавѣтные пророки (Ис. 2, 2. 44, 8, Ис. 61, 1. Дан. 9, 24. 25), есть тройственное: 1) учительское или пророческое, 2) первосвященническое или ходатайственное, 3) царское или владычественное.

1) О пророческомъ служеніи Іисуса Христа.

§ 201. Дѣйствительность пророческаго служенія Іисуса Христа.

Что наученіе или просвѣщеніе рода человѣческаго принадлежало дѣйствительно къ тому великому дѣлу спасенія человѣковъ, которое надлежало совершить Іисусу Христу, сіе видно а) изъ *ветхозавѣтныхъ пророчествъ*. Такъ Моисей грядущаго Спасителя называетъ именно *Пророкомъ*, подобнымъ себѣ (Втор. 18, 15. 18). Исаія предсказываетъ, что съ пришествіемъ Икупителя *вся земля наполнится вѣдѣнія Божія* (11, 9), *всѣ научены будутъ Богомъ* (54, 13), и *люди ходящіи во тмѣ увидятъ свѣтъ великій* (9, 2). Иеремія предвозвѣщаетъ такое обиліе вѣдѣнія въ сіе время, что *все познаютъ Бога отъ малаго даже до великаго* (31, 34). б) Изъ *новозавѣтныхъ свидѣтельствъ*, самъ Іисусъ Христось говорить, что Онъ на то и пришелъ, дабы проповѣдывать и учить: *идемъ въ ближнія веси и грады, да и тамо проповѣдываемъ: на сіе бо изыдохъ* (Мар. 1, 38. Лук. 4, 43); Апостолы учатъ, что *Сынъ Божій прииде и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго* (1 Іоан. 5, 20); и вообще современники Іисуса Христа чаяли видѣть въ Немъ *просвѣтителя во тмѣ и спяни смертныи съдящихъ* (Лук. 1, 79), *свѣтъ во откровеніе языковъ* (Лук. 2, 32), *пророка грядущаго въ міръ*, о которомъ *писалъ Моисей въ законъ и пророцы, и который долженъ научить всему* (Іоан. 1, 49. 4, 25).

§ 202. Предметы учения Христа Спасителя.

Просвѣщеніе человѣческаго рода состояло въ томъ, что Іисусъ Христосъ :

а) научилъ людей истинному *богослѣдствію*, каковаго не имѣли не только язычники, но и іудеи въ надлежащей чистотѣ и полнотѣ. Такъ Онъ открылъ таинство Пресвятыя Троицы, таинство искупленія падшаго рода человѣческаго безконечною любовію Бога Отца и Сына Божія, таинство возрожденія благодатію Святаго Духа, и что совершенно сокрыто было отъ всѣхъ премудрыхъ и разумныхъ міра сего, то нынѣ у насъ знаютъ и твердо исповѣдуютъ младенцы, просвѣщенные святымъ Крещеніемъ.

б) Даровалъ совершеннѣйшій законъ *любви къ Богу*, научивъ поклоняться Ему не въ кровавыхъ жертвахъ, а духомъ и истиною, въ чистотѣ и святости совѣсти; и *любви къ ближнему*, научивъ любить не только друзей и единомышленниковъ, какъ было даже у іудеевъ, но и враговъ и чуждыхъ; далѣе, научилъ истинному покаянію и всѣмъ вообще добродѣтелямъ, уподобляющимъ человѣка Богу, употребляя побужденія къ исполненію своего учения самыя дѣйствительныя : страшный судъ и вѣчныя муки — для ожесточенныхъ, неизреченную любовь Бога Отца и Бога Сына къ грѣшникамъ—для послушныхъ, свой собственный, высочайшій и совершеннѣйшій примѣръ — для всѣхъ.

в) Оживилъ сердца человѣковъ *упованіемъ*. Тогда какъ язычники жили *не имуще упованія*, по слову Апостола (Еф. 2, 12), и самыя іудеи имѣли темныя понятія о состояніи за гробомъ,—Іисусъ Христосъ обѣтовалъ намъ безсмертіе души, воскресеніе тѣла, и для праведниковъ блаженство нескончаемое, въ тѣснѣйшемъ единеніи съ Богомъ Отцемъ, Сыномъ и Святымъ Духомъ, утвердивъ сіе несомнѣнно примѣромъ своего собственнаго воскресенія, сошествія во адъ, вознесенія на небо, непрестаннымъ сѣднѣемъ одесную Бога Отца.

г) Все сіе Іисусъ Христосъ не только преподалъ какъ теорію, но и сообщилъ къ принятію и усвоенію сего дѣйствительную силу: даровалъ вѣрующимъ благодать Святаго Духа, и въ ней *вся божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3), а чрезъ таинство святаго Причащенія соединяетъ ихъ таинственно съ самимъ Собою самымъ тѣснымъ и живымъ союзомъ, въ которомъ они дѣлаются причастниками Его чистѣйшаго и святѣйшаго естества, и чрезъ то заимствуютъ Его благодатную жизнь и силу.

§ 203. Образъ ученія.

Дѣло просвѣщенія человѣческаго рода Иисусъ Христосъ совершилъ:

а) Самъ непосредственно. Онъ во все время общественной жизни своей проходилъ города и веси Израилевы съ проповѣдію о царствіи Божіемъ, какъ сѣятель сѣялъ слово Божіе всегда и вездѣ, какъ скоро усматривалъ добрую землю. Впрочемъ проповѣдывалъ въ одной только землѣ израильской, частью потому, что іудеи болѣе всѣхъ другихъ народовъ были готовы къ принятію Его ученія, частью потому, что краткое время служенія Его не позволяло Ему удаляться за предѣлы Палестины, въ которой надлежало Ему пострадать и умереть.

б) Черезъ двѣнадцать Апостоловъ, коихъ Онъ избралъ изъ состоянія самаго простаго и уничиженнаго, *яко да не похвалится*, по слову Апостола, *всяка плоть предъ Богомъ* (1 Кор. 1, 26—29), и во все время служенія своего имѣлъ при себѣ не отлучно, училъ ихъ особенно отъ народа, и открывалъ имъ всѣ тайны царствія Божія, кои почиталъ нужнымъ до времени скрывать отъ прочихъ людей. Наставивъ же Самъ и освятивъ ихъ божественнымъ своимъ словомъ, обѣтовалъ имъ послѣ Себя ниспослать Святаго Духа, который долженствовалъ наставить ихъ на всяку истину, вспомануть и внушить имъ все нужное для изясненія и вѣрнаго преподаванія людямъ Его божественнаго ученія. Это и исполнилось въ пятидесятый день по воскресеніи и десятый по вознесеніи Христа Спасителя. Облеченные въ сей день силою свыше, Апостолы векорѣ выступили на проповѣдь Евангелія, и силою своей прѣповѣди, сопровождаемой чудесами, распространили оное во всѣхъ предѣлахъ земли.

в) Что касается до настоящаго времени, то и теперь дѣло просвѣщенія человѣковъ Иисусъ Христосъ продолжаетъ совершать и будетъ продолжать всегда — съ одной стороны невидимо, пребывая въ Церкви своей Самъ неразлучно, по обѣтованію своему, *во вся дни до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20), съ другой стороны видимо — чрезъ слово свое или священное Писаніе, написанное по вдохновенію Духа Святаго Апостолами, и преданное всѣмъ послѣдующимъ вѣкамъ, равно какъ чрезъ пастырей и учителей Церкви, поелику не пной кто, а Онъ самъ какъ въ началѣ даровалъ ей *овы апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя*, такъ и теперь даруетъ ихъ и впредь будетъ давать, *дондеже вси достигнутъ въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 11—13); и не пное какое, а Его

ученіе, какъ преподали святые Апостолы, такъ теперь преподають и пастыри Церкви.

§ 204. Превосходство евангелія Христова предъ закономъ Моисеевымъ.

Ученіе Иисуса Христа, которое самъ Онъ и Апостолы именуютъ евангеліемъ, т. е. *благовѣстіемъ* (Мар. 16, 15. Рим. 1, 16), — поелику содержитъ въ себѣ всеблагую и радостнѣйшую вѣсть о спасеніи грѣшнаго рода человѣческаго, — несравненно превосходитъ религію, данную чрезъ Моисея и называемую обыкновенно *закономъ* (Іоан. 1, 45). Превосходство сіе заключается: а) *въ содержаніи*. Въ законѣ находятся только начатки истинной вѣры, любви и упованія: евангеліе раскрываетъ ихъ въ полномъ и потребномъ для человѣка свѣтѣ; б) *въ цѣли*. Законъ приводилъ не далѣе, какъ къ познанію грѣха, по слову Апостола (Рим. 3, 20); онъ только обличалъ грѣхъ и немощь человѣческую и угрожалъ за сіе гнѣвомъ Божиимъ и проклятіемъ (Рим. 1, 18. 2, 9): евангеліе возвѣстило отпущеніе грѣховъ, снятіе гнѣва Божія и разрушеніе клятвы законной; в) *въ степени силы*. Законъ былъ немощенъ къ исправленію человѣка и не давалъ ему силы для исполненія своихъ предписаній; почему могъ спасти развѣ тольکو праведниковъ, еслибы они были: евангеліе же есть *сила Божія во спасеніе всякому вѣрующему* (Рим. 1, 16), спасающая грѣшниковъ; г) *во внутреннемъ духѣ*. Тамъ духъ *рабства*; ветхозавѣтный человѣкъ, какъ рабъ, возбуждаемъ былъ къ добру болѣе страхомъ гнѣва Божія и казни, и требовалъ внѣшнихъ побужденій: здѣсь *духъ сыноположенія*; новозавѣтный человѣкъ разсматривается какъ сынъ Божій, и возбуждается къ добру болѣе любовію. *Не прійте духа работы паки въ боязнь*, говоритъ св. Апостолъ, *но прійте духа сыноположенія* (Рим. 8, 15); *тѣмъже уже пьси рабъ, но сынъ: аще ли же сынъ, и наслѣдникъ Божій Иисусъ Христосъ* (Гал. 4, 7); д) законъ Моисеевъ въ большей части своей имѣлъ значеніе *частное и временное*, дарованъ и приспособленъ былъ къ одному народу и имѣлъ временное назначеніе и цѣль: евангеліе есть достояніе всеобщее — *свѣтъ всему міру* (Іоан. 1, 5. 12, 46), даровано *всѣмъ языкамъ* (Матѣ. 28, 69), *даже до послѣднихъ земли* (Дѣян. 1, 8), и должно быть *неизмѣнно* и *непреложно во вся дни до скончанія вѣка*, что несомнѣнно утвердилъ самъ Иисусъ Христосъ, когда судьбу его тѣснѣйшимъ образомъ соединилъ съ судьбою міра, говоря о второмъ пришествіи своемъ (Матѣ. 24).

§ 205. Отмѣненіе закона Моисеева.

Когда Иисусъ Христосъ просвѣтилъ такимъ образомъ человѣческой родъ новою, совершеннѣйшею религіею: то явно, что законъ іудейскій, данный чрезъ Моисея, не имѣеть уже мѣста. Отмѣненіе его а) предвозвѣщено еще пророками: *Иереміею: се дніе грядуть, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Іудину завѣтъ новъ* (31, 31), — и *Даніиломъ: и утвердитъ завѣтъ мнѡзъмъ седмина едина: въ полъ же седмины отъимется жертва и возліаніе* (9, 27). б) Несомнѣнно утверждено самимъ Иисусомъ Христомъ: *грядетъ часъ, егда ни въ горь сей, ни въ Іерусалимъ поклонитесь Отцу* (Іоан. 4, 21); *сія чаша новыи завѣтъ моею кровію, яже за вы проливается* (Лук. 22, 20), знаменіемъ чего было сперва раздраніе завѣсы въ храмѣ Іерусалимскомъ въ минуту смерти Спасителя, а потомъ разрушеніе самаго храма, къ которому привязана была религія Моисеева; в) подтверждено Апостолами. Такъ цѣлыя посланія св. Павла къ Римлянамъ, Галатамъ и Евреямъ имѣють между прочимъ цѣлю—показать, что только *прежде пришествія въры подъ закономъ стрегомы бѣхомъ: пришедшей же върѣ уже не подъ нѣступомъ есмы* (Гал. 3, 23. 25); *нѣсмы подъ закономъ, но подъ благодатію* (Рим. 6, 14); и сіе наконецъ рѣшено было согласно цѣлымъ соборомъ апостольскимъ (Дѣян. 15). Впрочемъ не весь законъ Моисеевъ потерялъ свою силу. Отмѣненъ законъ *обрядовый*, поелику имѣлъ только прообразовательный смыслъ и съ пришествіемъ Иисуса Христа исполнился, и слѣдовательно былъ не нуженъ; отмѣненъ законъ *гражданскій*, поелику былъ привязанъ къ мѣсту и примѣненъ къ одному народу іудейскому. Законъ же *нравственный* остался, какъ и самъ Иисусъ Христосъ говоритъ: *не придохъ разорити законъ, но исполнити* (Матѣ. 5, 17. 18), поелику сущность его таже, что и сущность закона христіанскаго — любовь (Втор. 6, 5. Мар. 12, 30). Онъ только раскрытъ и возвышенъ ученіемъ евангелія.

2) О первосвященническомъ служеніи Иисуса Христа.

§ 206. Дѣйствительность первосвященства Иисуса Христа.

Второе служеніе Иисуса Христа въ великомъ дѣлѣ спасенія нашего есть служеніе первосвященническое или ходатайственное. Дѣйствительность сего служенія открывается: а) *изъ ветхаго завѣта*. Тамъ первосвященники были не что иное, какъ прообразы Христа Спасителя: ибо они были посредниками между Богомъ и людьми; посредничество же сіе было возможно и угодно Богу только ради Иисуса Христа, безъ котораго

никто не имѣлъ дерзновенія являться предъ лице Божіе. Кромѣ сего пророкъ Давидъ именуеть его ясно *Иереемъ во вѣкъ по чину Мельхиседекову* (Пс. 109, 4); б) *изъ новаго завета*. Святой апостоль Павелъ называетъ Его именно *Архіереемъ грядущихъ благъ*, прельзображеннымъ архіереями ветхозавѣтными (Евр. 9, 11), и *Ходатаемъ Бога и челоуьковъ* (1 Тим. 2, 5), который какъ *предтеча вниде о насъ предъ лице Божіе, вѣчное искупленіе обрѣтый, по чину Мельхиседекову Первосвященникъ бывъ во вѣки* (Евр. 6, 20). Называется же Онъ Первосвященникомъ по чину Мельхиседекову, а не Ааронову, какъ въ показаніе отличія и превосходства Его служенія предъ левитскимъ, такъ и потому, что Мельхиседекъ особенно прообразовалъ Іисуса Христа—неизвѣтностію своего рода, соединеніемъ въ себѣ священства съ царскимъ достоинствомъ и неимѣніемъ ни предшественника, ни преемника въ своемъ служеніи, также какъ и объ Іисусѣ Христѣ говорится: *родъ же Его кто исповсть* (Ис. 53, 8), и Онъ, будучи Первосвященникомъ, есть вмѣстѣ Царь, и есть единственный и всегдашній Ходатай нашъ предъ Богомъ, имѣющій *непреступное священство* (Евр. 7, 24).

§ 207. Сущность сего служенія.

Какъ сущность обыкновеннаго первосвященническаго служенія состояла въ принесеніи Богу жертвъ, т. е. закланіи и сожженіи на жертвенникѣ извѣстнаго рода животныхъ: такъ и сущность первосвященства Христова состоитъ въ томъ, что Онъ принесъ Себя въ жертву за насъ. Эта жертва есть — какъ вся жизнь Его, святѣйшая и исполненная всякой правды и послушанія Богу Отцу, такъ, преимущественно, Его страданіе и крестная смерть, которая претерпѣлъ Онъ за родъ челоуьческой вмѣсто его, и тѣмъ искупилъ челоуьковъ отъ проклятія и вѣчной смерти, какъ послѣдствіи грѣха, и исходатайствовалъ жизнь вѣчную. И въ семъ — то собственно заключается тайна нашего спасенія, совершеннаго Іисусомъ Христомъ. Не для показанія только своей безпредѣльной любви къ намъ, не для примѣра только намъ, или для запечатлѣнія истины своего ученія, не для какой либо другой подобной, частной цѣли, но дѣйствительно и существенно Онъ пострадалъ и умеръ, какъ жертва, для искупленія нашего, безъ чего оно не могло бы совершиться, а послѣ чего истинно и несомнѣнно совершилось. Посему-то Господь Іисусъ Христосъ именуется и есть въ собственномъ смыслѣ Спаситель и Искупитель челоуьческаго рода. Сія истина, одна изъ самыхъ отраднѣхъ и существеннѣхъ истинъ христіанской вѣры, несомнѣнно утверждается:

а) Св. Писаніемъ. Въ *ветхомъ завітѣ* сіе прообразовано было различными родами жертвъ и пасхальнымъ агнцемъ, — кровь которыхъ, безъ сомнѣнія, не сама по себѣ имѣла умиловительную и очистительную силу, а только по отношенію къ крови Христа Спасителя, — и предсказано пророками. Исаія говоритъ о Немъ: *Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ: ради беззаконій людей ведеса на смерть: Той грѣхи многихъ вознесе, и за беззаконія ихъ преданъ бысть* (53, 1—12). Въ *новомъ завітѣ* св. Іоаннъ Предтеча назвалъ Иисуса Христа Агнцемъ, вземлющимъ грѣхъ міра (Іоан. 1, 21). Самъ Иисусъ Христосъ училъ, что Онъ пришелъ именно для того, дабы *дать душу свою избавленіе за многихъ* (Матѣ. 20, 28); что Ему какъ *зерну пшеничному*, непременно должно было умереть, дабы принести плодъ (Іоан. 12, 24. 27), и что существо *новаго завета*, Имъ принесеннаго, есть *кровь Его* (Матѣ. 26, 28). Апостолъ Петръ говоритъ, что мы избавлены отъ грѣха не чѣмъ другимъ, *но честною кровію лица непорочна и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 19). Апостолъ Павелъ свидѣтельствуетъ, что Христосъ *умре грѣхъ ради нашихъ* (1 Кор. 15, 3), и мы *избавленіе имамы кровію Его* (Еф. 1, 7); что Онъ *предаде Себе за ны приношеніе и жертву Богу въ волю благоуханія* (Еф. 5, 2), и *вѣчное искупленіе обрѣтъ намъ кровію своею* (Евр. 9, 12. 16—19).

б) Истину сію всегда содѣржала Церковь и проповѣдали Отцы. Такъ въ древнихъ символахъ исповѣдуются, какъ одинъ изъ главныхъ пунктовъ вѣры христіанской, то, что Иисусъ Христосъ пострадалъ и умеръ *спасенія нашего ради* (симв. Аван. В.), равно какъ и въ символѣ Никео-цареградскомъ мы исповѣдуемъ Господа Иисуса Христа Сына Божія, насъ ради *человѣкъ и нашего ради спасенія... распятаго за ны, и страдавша, и погребенна*. Въ литургіяхъ яснѣйшимъ образомъ выражается сія истина и приносится благодареніе Богу Отцу въ особенности за то, что мы спасены страданіями и смертію едиnorodнаго Сына Его, Иисуса Христа. Древнѣйшій обычай чтить изображеніе креста и благоговѣйно употреблять крестное знаменіе, имѣетъ въ основѣ своей также ту истину, что спасеніе наше совершилось именно смертію Иисуса Христа. Отцы Церкви весьма часто раскрывали въ своихъ писаніяхъ сію истину во всей ея глубинѣ и подробностяхъ. «Христосъ именуется *избавленіемъ* (1 Кор. 1, 30), учитъ св. Григорій Богословъ, какъ давшій Себя за насъ въ искупленіе, въ очистительную жертву за вселенную»¹⁾. «Не удивляйся

¹⁾ Слово о Богосл. IV.

тому, говорить св. Кирилл Іерусалимскій, что міръ весь искупленъ: ибо Тотъ, кто умеръ за міръ, былъ не простой человѣкъ, а Сынъ Божій едиnorodный¹⁾.

§ 208. Сила страданій и смерти Іисуса Христа ко спасенію нашему.

Страданіями и крестною смертію Христа Спасителя совершилось спасеніе человѣковъ потому, что онѣ составляютъ полную и совершеннѣйшую жертву Богу Отцу за грѣхи всего человѣческаго рода, и имѣютъ предъ Нимъ безконечно высокую цѣну, которая усваивается человѣку чрезъ вмѣненіе. Онѣ имѣютъ:

а) Силу жертвы *умилостивительной*. Грѣхъ произвелъ между Богомъ и родомъ человѣческимъ великую вражду и разлучилъ ихъ бездною непроходимую. Добровольное, исполненное неизреченной любви и высочайшаго самоотверженія, пожертвованіе собою Іисуса Христа, тяжкія страданія и кровь, пролитая Имъ на крестѣ, погасили сію вражду, разрушили средостѣніе, смягчили гнѣвъ Божій и преклонили Бога къ примиренію съ человѣкомъ, равно какъ и человѣку даровали дерзновеніе по отношенію къ Богу. *Письмъ о Христѣ Іисусѣ*, говоритъ Апостолъ, *вы бывшіи иногда далече, близъ бысте кровію Христовою, Той бо есть миръ нашъ, сотворившій обоя едино, и средостѣніе ограды разорившій, вражду плотию своею упразднилъ* (Еф. 2, 13—18). *Въ Немъ благоизволи Богъ всему исполненію вселитися, и тѣмъ примирити всяческая къ Себѣ, умиротворивъ кровію креста Его, чрезъ Него, аще земная, аще ли небесная* (Кол. 1, 19—21. 2 Кор. 5, 18. 19).

б) Силу жертвы *удовлетворительной*. Безконечный долгъ лежалъ на грѣшномъ родѣ человѣческомъ, проклятіе и приговоръ вѣчной казни тяготѣлъ надъ нимъ. Святѣйшею жизнью своею Іисусъ Христосъ исполнилъ вмѣсто насъ всю волю Божию, а въ страданіяхъ и крестной смерти своей понесъ за насъ все казни, назначенныя намъ правдою Божіею за наши грѣхи. Ибо сіи страданія и смерть, — такъ какъ Онъ былъ не простой человѣкъ, а едиnorodный Сынъ Божій, припавшій на Себя природу нашу и содѣлавшійся вторымъ Адамомъ, представительнымъ лицомъ цѣлаго-человѣчества, — такъ были велики, что равнялись безконечно великой винѣ сего послѣдняго, и претерпѣвъ ихъ, Іисусъ Христосъ однажды навсегда удовлетворилъ правдѣ Божіей за всехъ человѣковъ, снялъ вину грѣха, и единъ несилъ всю чашу страданій, какъ слѣдствіи грѣха, назначенныхъ на цѣлую вѣчность всемъ и каждому, послѣ чего

¹⁾ Огласит. поуч. XIII.

мы по справедливости стали свободны отъ нихъ, какъ уже наказанные въ Лицѣ Его. Почему Господь Иисусъ Христосъ называется *Лицемъ*, *взѣмшимъ грѣхи міра и вознесимъ ихъ на тѣль своею на древо* (Іоан. 1, 29. 1 Петр. 2, 24), а кровь Его *цѣною*, которою мы все искуплены (1 Петр. 1, 19). Апостоль Павелъ говоритъ: *Христосъ искупилъ ны есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва* (Гал. 3, 13); *Егоже предположи Богъ очищеніе впрою въ крови Его, въ явленіе правды своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Рим. 3, 25. 26). *Невѣдѣвшіаго грѣха, по насъ грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (2 Кор. 5, 21). *Якоже единого прегрѣшеніемъ во вся челоувки виуде осужденіе: такожде и единого оправданіемъ во вся челоувки виуде оправданіе жизни* (Рим. 5, 18). *Аще единъ за всѣхъ умре, вси умроша: Христосъ за всѣхъ умре* (2 Кор. 5, 14). *Елицы бо во Христа крестихомся, въ смерть Его крестихомся: спогребохомся убо Ему крещеніемъ въ смерть.* (Рим. 6, 3. 4).

в) Силу жертвы *преизбыточествующей*, т. е. столь многоцѣльной и *благопріятной* Богу Отцу, что ею не только уплаченъ весь прежній долгъ нашъ, но и куплено еще впередъ безконечно много. Страданіе и безцѣнная кровь Христа Спасителя — Бога во плоти, которую пролил Онъ не за Себя, но будучи самъ совершенно праведенъ и святъ, составляютъ неизчерпаемую сокровищницу заслугъ, изъ которой всякій вѣрующій можетъ всегда почерпать сколько захочетъ, по мѣрѣ вѣры и любви къ Иисусу Христу. *Не якоже прегрѣшеніе, тако и даръ*, говоритъ Апостоль. *Аще бо прегрѣшеніемъ единого мнози умроша, множае паче благодать Божія и даръ благодатию единого челоувка Иисуса Христа во многихъ преизлишествова* (Рим. 5, 15); и въ другомъ мѣстѣ: *Иже Сына своего не пощадъ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его, какъ убо не и съ Нимъ всянама дарствуетъ?* (Рим. 8, 32.)

г) Силу жертвы *очистительной*. Грѣхъ не только прогнѣвалъ безконечно Бога, но и разгнѣлъ всю природу челоувческую. Надлежало для совершенія спасенія нашего обновить ее и внести въ нее новую жизнь. Смерть Христа Спасителя была дѣйствительнѣйшимъ къ сему средствомъ. Ибо только чрезъ нее возможно было Ему усвоить намъ свою правду и святость, давъ свое пречистое тѣло въ снѣдь и пречистую кровь въ питіе намъ, дабы, пріобщаясь чрезъ сіе Его святѣйшему и чистѣйшему естеству, такъ какъ сперва Онъ пріобщился нашей природѣ чрезъ воплощеніе, мы прививались къ Нему, какъ къ благодатной лозѣ (Іоан. 15, 1), и вно-

силы въ Себя жизнь Его, какъбы пѣкую святую закваску (Матѳ. 13, 33). Сію цѣль смерти своей указываетъ самъ Иисусъ Христосъ, когда называетъ Себя *хлѣбомъ животнымъ, спешшимъ съ небесъ* именно для того, дабы дать всѣмъ вкушать Себя, и непременно заповѣдуетъ прятаться своей плотію и кровію, дабы имѣть животъ въ себѣ (Іоан. 6, 51, 56). Апостоль Павелъ говоритъ, что Богъ и Спасъ нашъ Иисусъ Христосъ *далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго беззаконія, и очиститъ себѣ люди избранны* (Тит. 2, 14).

§ 209. **Всеобщность жертвы, принесенной Иисусомъ Христомъ.**

Поелику Иисусъ Христосъ есть Божеское Лице во плоти: то жертва, принесенная Имъ въ страданіяхъ и смерти, есть жертва *всеобъемлющая, всеобщая*. Сила ея простирается а) *на всѣхъ людей*: *Той есть очищеніе о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и всего міра* (1 Іоан. 2, 2); б) *на всѣ грѣхи*: *кровь Иисуса Христа Сына Божія очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7); в) *на всѣ времена*—прошедшія, настоящія и грядущія. Такъ Иисусъ Христосъ называется *Англицемъ закланнымъ отъ сложенія міра* (Апок. 13, 8), и апостоль Павелъ говоритъ, что Онъ *единимъ приношеніемъ совершилъ есть во вѣки освящаемымъ* (Евр. 10, 14), и *заеже пребываетъ во вѣки, непреступное имать священство, тѣмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ* (Евр. 7, 24, 25).

§ 210. **О почитаніи святаго Креста и крестномъ знаменіи.**

Изъ догмата о крестной смерти Христа Спасителя вытекаетъ догматъ православной Церкви нашей *о почитаніи святаго Креста и крестномъ знаменіи*. Ибо если спасеніе наше совершилось смертію Иисуса Христа, и конечно не просто и случайно, а съ особенною цѣлію Онъ благоволилъ умереть такимъ, а не другимъ образомъ: то Крестъ, какъ орудіе, которымъ совершилось наше спасеніе, какъ жертвенникъ, на которомъ принесена искушительная жертва за грѣхи міра, какъ знаменіе побѣды надъ смертію и діаволомъ, безъ всякаго сомнѣнія, достоинъ благоговѣйнаго чествованія, и изображеніе его должно быть свято хранимо, почитаемо и покланяемо, — конечно не ради вещества, изъ котораго оно дѣлается, и не ради формы его, а ради распятаго на немъ Спасителя. Посему и св. апостоль Павелъ говоритъ: *миѣ же да не будетъ хвалитися, точію о крестѣ Господа нашего Иисуса Христа, имже миѣ міръ распяся, и азъ міру* (Гал. 6, 14); и въ другомъ мѣстѣ: *слово крестное погибающимъ убо юродство есть, а спа-*

саемымъ намъ сила Божія есть (1 Кор. 1, 18). Кроме того догматъ сей утверждается еще —

а) Преданіемъ апостольскимъ и всегдашнимъ примѣромъ вселенской Церкви. По свидѣтельству древнѣйшихъ учителей Церкви—Іустина, Тертуліана изображеніе Креста было во всеобщемъ употребленіи и почитаніи у христіанъ ихъ времени, и знаменіе крестное составляло необходимую принадлежность всѣхъ таинствъ и священныхъ обрядовъ ¹⁾). Тертуліанъ при томъ ясно говоритъ, что сей обычай »преданіе установило, употребленіе утвердило, а вѣра соблюдаетъ« ²⁾). Въ IV вѣкѣ, когда слава Креста чудеснымъ образомъ озарила самый престолъ кесарей, у Отцевъ Церкви находимъ безчисленное множество свидѣтельствъ о почитаніи онаго и употребленіи крестнаго знаменія. Св. Василій Великій называетъ это именно преданіемъ Апостоловъ и Отцевъ ³⁾). У святаго Златоуста есть много мѣстъ и цѣлыхъ словъ въ похвалу Креста. Св. Кириллъ Іерусалимскій говоритъ въ своемъ катихизисѣ о крестномъ знаменіи: »твори знаменіе честнаго Креста, когда принимаешь пищу и питье, когда стоишь, когда сидишь, бесѣдуешь, ходишь, и не начинай никакого дѣла не ознаменовавъ себя честнымъ Крестомъ ни въ домѣ, ни на пути, ни днемъ, ни ночью, ни въ какомъ мѣстѣ« ⁴⁾).

б) Множествомъ чудесъ, совершенныхъ посредствомъ Креста или крестнаго знаменія, о которыхъ повѣствуютъ церковная исторія и достовѣрнѣйшія сказанія Отцевъ Церкви. Посему-то догматъ сей такъ глубоко утвержденъ въ Церкви православной, что нѣтъ таинства и священнаго обряда, который бы совершался безъ крестнаго знаменія, и св. Церковь повсюду представляетъ Крестъ во храмахъ взорамъ молящихся, какъ всегдашній и неумолкающій урокъ о таинствѣ нашего спасенія, чаще всего прославляетъ Крестъ въ своихъ службахъ и пѣнопѣніяхъ, и совершаетъ въ честь его нѣсколько праздниковъ.

3) О царскомъ служеніи Іисуса Христа.

§ 211. Дѣйствительность царскаго достоинства Іисуса Христа.

Принесши за людей во всемірную жертву самого Себя, Господь Іисусъ Христосъ, по самому челоуѣчеству своему, пріялъ отъ Бога царство и владычество надъ всѣмъ, дабы приобрѣтенное намъ страданіями и смертію своею спасеніе утвердить и споспѣшествовать оному всѣми силами неба и земли. Дѣйствительность царскаго достоинства Іисуса Христа очевидна: а) *изъ ветхозавѣтныхъ свидѣтельствъ*. Царю Давиду было обѣщано, что грядущій Мессія — потомокъ посаженъ будетъ на

¹⁾Just. Apolog. I. n. 55. Tertul. Apolog. c. 16. ²⁾De coron. c. 4. ³⁾De Spirit. Sanct. ⁴⁾Оглашен. 13.

престолъ его, и царство Его будетъ продолжаться во вѣки (2 Цар. 7, 12—19). Въ Псалмѣ 2-мъ самъ Мессія представляется говорящимъ: *Азъ поставленъ есмь Царь отъ Нея надъ Сіономъ горою святою Его*, и Богъ Отецъ говоритъ Ему: *проси у Мене, и дамъ Ти языки достойнїе твое и одержаніе твое концы земли* (Пс. 2, 6. 8). Исаія, Іеремія, Даниїль и Іезекіиль во многихъ мѣстахъ изображаютъ также *Мессію Царемъ* (Ис. 2, 2—4. 9, 6. 7. 11, 1—10. Іезек. 34, 23. 24. Дан. 2, 44). с) Тоже самое утверждается въ новомъ завѣтѣ. Ангель говоритъ пресвятой Дѣвѣ, что рожденный отъ Нея *воцарится въ дому Іаковли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца* (Лук 1, 33). Самъ Іисусъ Христосъ училъ: *Азъ завѣщаваю вамъ, якоже завѣща Мнѣ Отецъ мой царство* (Лук. 22, 29); *дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли* (Мат. 28, 18). Апостоль Павелъ говоритъ, что Богъ Отецъ *посадилъ Іисуса Христа одесную Себе на небесяхъ, превъше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имени именуемаго не точію въ вѣць семъ, но и въ грядущемъ. И вся покори подъ нозь Его, и Того даде главу выше всѣхъ Церкви* (Еф. 1, 20. 21. 22). И вообще современники Іисуса Христа ожидали Мессію подъ видомъ царя, и самого Его именовали часто Царемъ.

§ 212. Степени царства Іисуса Христа.

Явившись послѣ крестной смерти своей Царемъ, Господь Іисусъ Христосъ началъ царское служеніе свое побѣдою и разрушеніемъ царства сатаны — *черезъ сошествіе во адъ*; потомъ открылъ оное на землѣ — *черезъ воскресеніе*; далѣе на небѣ — *черезъ вознесеніе*; наконецъ совершеннѣйшее господство надъ всѣмъ вмѣстѣ воспріялъ *черезъ съдѣніе одесную Отца*.

§ 213. Сошествіе во адъ.

Что Іисусъ Христосъ по смерти дѣйствительно сходилъ соединенною съ Божествомъ душею своею во адъ, т. е. жилище всѣхъ умершихъ отъ вѣка, гдѣ они во узахъ смерти были стрегомы діаволомъ, имущимъ державу смерти, — сіе несомнѣнно утверждаетъ св. апостоль Петръ, когда приводитъ въ отношеніи къ Іисусу Христу слова пророка Давида: *не оставиши душу Мою во адъ, ниже даси Преподобному твоему видѣти истинія* (Дѣян. 2, 24—32. Пс. 15, 10). Кромѣ сего онъ же ясно говоритъ, что Іисусъ Христосъ *умерщвленъ бывъ плотію, ожилъ духомъ, о немже и сущимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда* (1 Петра. 3, 18. 19). Также и апостоль Павелъ свидѣтельствуеть: *возшедъ на высоту, плънилъ еси плънь и даде дальнїе че-*

ловькомъ. *А еже взыде, что есть, тоцію яко и сииде прежде въ дольнѣишія страны земли?* (Еф. 4, 8, 9.) Что истину сошествія Іисуса Христа во адъ всегда исповѣдывала св. Церковь, какъ догматъ вѣры, — это видно изъ древнихъ символовъ, напр. апостольскаго, іерусалимскаго и Аванасія Александрійскаго, гдѣ ясно упоминается о сошествіи во адъ, также изъ ученія весьма многихъ Отцевъ Церкви ⁴⁾.

Плодами сошествія во адъ были: а) поражение діавола въ самой области его и разрушеніе его темнаго царства, что необходимо было для восстановления царства Божія на землѣ и нашего спасенія. О семъ дѣйствиі, предвозвѣщенномъ еще въ раю прародителямъ послѣ ихъ паденія (Быт. 3, 15), говоритъ самъ Іисусъ Христосъ: *нынѣ судъ есть міру сему: нынѣ князь міра сего изтанъ будетъ вонъ* (Іоан. 12, 31), и Апостоль: *сволекъ начала и власти, изведе въ позоръ дерзновеніемъ, изобличивъ ихъ въ себя* (Кол. 2, 15). б) Побѣда надъ смертію, державшею доселѣ въ узахъ своихъ всѣхъ людей, — какъ предвозвѣщено было еще пророкомъ Осіею: *отъ руки адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я: идѣ прѣ твоя, смерти? идѣ остигъ твой, аде?* (Ос. 13, 14.) *Да смертію упряднитъ имуцаго державу смерти, сиречь діавола,* говоритъ Апостоль (Евр. 2, 14), что и подтверждено было несомнѣнно воскресеніемъ въ часъ смерти Спасителя многихъ умершихъ святыхъ (Матѣ. 27, 52). в) Проповѣдь евангелія и возведеніе въ блаженное состояніе ветхозавѣтныхъ праведниковъ и всѣхъ, кои ожидали и могли понять и принять Его божественную проповѣдь и оказались достойными небеснаго царствія. *На се бо и мертвыи бл҃гоговѣстися, да судъ убо приимуть по челоуку плотию, пожизнутъ же по Бозѣи духоу* (1 Петр. 4, 6).

§ 214. Воскресеніе.

Разрушивъ державу смерти, Господь Іисусъ Христосъ воскресъ, силою Божества своего, изъ гроба, и пресвятая душа Его оиать соединилась съ пречистымъ тѣломъ, лежавшимъ во гробѣ, только уже прославленнымъ, свѣтовоснымъ и безсмертнымъ. Истина воскресенія, предвозвѣщенная пророкомъ Давидомъ: *не оставиши душу мою во адѣ, ниже даси Преподобноу твоему видѣти истлѣнїя* (Пс. 15, 10), предызображенная тридневнымъ пребываніемъ Іоны во чревъ кита (Матѣ. 12, 39, 40), и предсказанная много разъ самимъ Іисусомъ Христомъ (Іоан. 2, 19, 21. Матѣ. 16, 21, 17, 9, 23), несомнѣнно утверж-

⁴⁾ Иринеи, Тертуллианъ, Климентъ александрійскій, Оригенъ, Лактанцій, Епифаній, Василій В., Григорій Богословъ, св. Злаговустъ, Амвросій, Евсевій въ повѣствованіи объ ап. Павлѣ, и проч.

дается на свидѣтельствѣ всѣхъ Евангелистовъ, повѣствующихъ объ обстоятельствахъ воскресенія и явленіяхъ воскресшаго Христа Спасителя не малому числу учениковъ, съ которыми Онъ бесѣдовалъ, вкушалъ пищу и давалъ имъ даже осозать свои язвы (Лук. 24, 38—43. Иоан. 20, 27. 28. 21, 13. Дѣян. 1, 3. 4). Особенно же важно въ семъ отношеніи свидѣтельство апостола Павла въ первомъ посланіи къ коринтянамъ, гдѣ онъ, съ одной стороны, указываетъ болѣе пятисотъ человѣкъ очевидцевъ воскресшаго Спасителя, а съ другой — говоритъ, что истина воскресенія Его есть одна изъ основныхъ истинъ всего христіанства, безъ которой *тщетно и проповѣданіе наше, тщетна и вѣра наша, и мы еще во грѣсѣхъ нашихъ* (гл. 15, 3—19).

Плодами свѣтопоснаго воскресенія Христа Спасителя было: а) открытіе Имъ своей полной власти на землѣ и обнаруженіе здѣсь всей славы Божества его, дотолѣ сокровенной подъ покровомъ уничиженнаго человѣчества. *Дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли*, говорилъ Онъ, явившись ученикамъ по воскресеніи (Матѣ. 28, 18). Апостолъ Павелъ говоритъ, что чрезъ воскресеніе изъ мертвыхъ Онъ *нареченъ*, т. е. открылся *Сыномъ Божиимъ, въ силу, по духу святымъ* (Рим. 1, 4). б) Запечатлѣніе и несомнѣнное утвержденіе истины искупленія нашего, совершеннаго Иисусомъ Христомъ: *преданъ бысть за грѣшенія наша, и воста за оправданіе наше* (Рим. 4, 25); *аще Христосъ не воста, суетна вѣра ваша, еще есте во грѣсѣхъ вашихъ* (1 Кор. 15, 17). в) Несомнѣнная возможность и дѣйствительность общаго воскресенія всѣхъ людей: *Христосъ воста отъ мертвыхъ начатокъ умершимъ бысть... да якоже о Адамъ вси умирають, такоже и о Христвъ вси оживуть* (1 Кор. 15, 20. 22).

§ 215. Вознесеніе на небо.

Послѣ того, какъ Иисусъ Христосъ увѣрилъ въ своемъ воскресеніи апостоловъ и съ ними весьма многихъ другихъ, многократно являясь имъ и *глагола о царствіи Божіи* (Дѣян. 1, 3), въ сороковой день по воскресеніи своемъ, Онъ вознесся отъ земли на небо пречистою, обоженной плотію своею. Истина вознесенія предсказана пророками: *возмите врата князи ваша, и возмיתесь врата вѣчная, и увидеть Царь славы. Возшелъ еси на высоту, плънитъ еси плънь, пріялъ еси давленіе въ челоуцьхъ* (Ис. 23, 7—10. 46, 6. 67, 19. Дан. 7, 13. 14. Захар. 14, 4); предвозвѣщена самимъ Иисусомъ Христомъ: *узрите Сына челоуческаго восходяща, идльже бѣ въ первѣе* (Иоан. 6, 62), и предана намъ Евангелистами: *изведъ же ихъ*, т. е. учениковъ, *вонъ*

до *Виваніи*, и *воздвигъ руцѣ свои*, и *благослови ихъ*. И *бысть егда благословляше ихъ, отступи отъ нихъ*, и *возношашеся на небо* (Лук. 24, 50. 51. Марк. 16, 19. Дѣян. 1, 3). Цѣлю вознесе- нія Христа Спасителя было: а) воспріять царство надъ міромъ ангель- скимъ, и чрезъ то возглавить всяческая. *Возшедъ на небо, покор- шимся Ему ангеломъ и властемъ и силамъ* (1 Петр. 3, 22); *егда паки вводитъ Первороднаго во вселенную, глаголетъ: и да покло- нятся Ему вси ангели Божіи* (Евр. 1, 6. 1 Тим. 3, 16); б) предетать предтечею о насъ лицу Отца небеснаго, и представить Ему въ своемъ лицѣ начатокъ искупленной и возстановленной Имъ природы человѣческой: *не въ рукотворенная святая видѣ Христосъ противоположная истиннымъ, но въ самое небо, нынѣ да явится лицу Божію о насъ* (Евр. 9, 24); в) открыть путь на небо и уготовить тамъ мѣсто для своихъ послѣдователей: *иду уготовати мѣсто вамъ, да идяще есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 2. 3); г) испроситъ у Бога Отца и ниспослать людемъ Духа Святаго: *уне есть вамъ, да Азъ иду. Аще бо не иду Азъ, Утѣшитель не придетъ къ вамъ: аще ли же иду, пошлю Его къ вамъ* (Іоан. 16, 7).

§ 216. Сѣдѣніе одесную Бога Отца.

По вознесеніи на небо, Господь Іисусъ Христосъ возсѣлъ одесную Бога Отца, т. е. по самому человѣчеству своему, впостасно соединен- ному съ Божествомъ, воспріять Божественную честь, достоинство и власть надъ всѣмъ небеснымъ и земнымъ и преисподнимъ. Сѣдѣніе Іисуса Хри- ста одесную Бога Отца предвозвѣстилъ пророкъ Давидъ: *рече Господь Господеву моему: сѣди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ* (Пс. 109, 1), и о немъ говорятъ апо- столы: *Господь же, по глаголаніи Его къ нимъ, вознесся на небо и сѣде одесную Бога* (Мар. 16, 19); *Онъ же единою о грѣсѣхъ принесъ жертву, всегда сѣдитъ одесную Бога* (Евр. 10, 12).

Плодомъ сѣдѣнія Христа Спасителя одесную Бога Отца есть: а) всегдашнее, ближайшее и самое дѣйствительное ходатайство за насъ: *спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ* (Евр. 7, 25); б) всег- дашнее могущественное попеченіе о вѣрующихъ, вспомошествованіе имъ въ борьбѣ со врагами и содѣйствіе успѣхамъ евангелія всѣми силами неба и земли. *Подобаетъ бо Ему царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногама своими* (1 Кор. 15, 25). По симъ-то причинамъ Господь нашъ и не остался видимо на землѣ своимъ человѣчествомъ.

III. Ученіе объ усвоеніи таинства искупленія человѣческому роду.

§ 217. Содержаніе и раздѣленіе.

Великое дѣло искупленія, совершенное Спасителемъ Иисусомъ Христомъ для всего рода человѣческаго, должно быть принято человѣкомъ, такъ, чтобы онъ усвоилъ себѣ заслуги Иисуса Христа и обратилъ ихъ въ свою собственность. Сіе совершается со стороны Бога — Его благодатию, а со стороны человѣка — вѣрою и добрыми дѣлами. Такимъ образомъ должно сказать: а) о средствѣ къ усвоенію искупленія со стороны Бога, или о благодати Божіей: б) о средствахъ къ тому со стороны человѣка, или о вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ.

а) О средствѣ къ усвоенію искупленія со стороны Бога, или о благодати Божіей.

§ 218. Понятіе о благодати.

Слово *благодать* (*χάρις*, *gratia*), означая вообще всякій даръ, подаваемый туне, не по заслугамъ, въ св. Писаніи употребляется въ различномъ смыслѣ. Иногда а) означаетъ вообще любовь и благость Божію, которыя простираются на всѣхъ людей и являютъ въ различныхъ дарахъ и благодѣяніяхъ Божіихъ. Въ семъ смыслѣ слово благодать употребляется особенно въ ветхомъ заветѣ (Ис. 84, 13); въ семъ же смыслѣ апостолъ Петръ называетъ Бога *Богомъ всякія благодати* (1 Петр. 5, 10). Иногда б) словомъ благодать св. писатели частице означаютъ все дѣло искупленія нашего, совершенное Иисусомъ Христомъ, поколику оно совершено безъ всякихъ со стороны нашей заслугъ. *Отъ исполненія Его мы вси пріяхомъ и благодать возблагодать* (Юан. 1, 17). *Явился благодать Божія спасительная всемъ чловѣкомъ* (Тит. 2, 11. 3, 4); *и есте подѣ закономъ, но подѣ благодатию* (Рим. 6, 14). Иногда в) благодатию именуются благодатныя дарованія въ Церкви Христовой: *единому комуждо насъ дадеся благодать по мѣрѣ дарованія Христова* (Еф. 4, 7). По собственно подъ именемъ благодати въ томъ смыслѣ, въ какомъ ученіе о ней составляетъ догматъ православной вѣры, и въ какомъ слово сіе употребляется большею частию въ новомъ заветѣ, разумѣется та особенная сила Божія, которая, обитая внутри человѣка, дѣло искупленія, совершенное Иисусомъ Христомъ вообще для всѣхъ, усвоетъ каждому чловѣку, зачиная, возвращая и сохраняя въ немъ духовную христіанскую жизнь. Она называется *благодатию*, поелику, такъ какъ и все дѣло искупленія, есть единственно благій даръ всеблагаго Бога, получаемый не чрезъ собственные усилія или какія либо предварительныя заслуги чловѣка, а совершенно даромъ,

ради единыхъ заслугъ Иисуса Христа: *благодатию есте спасени чрезъ вѣру: и сіе не отъ васъ, Божій даръ* (Еф. 2, 8); *оправдаеми туне, благодатию Его* (Рим. 3, 27).

§ 219. Источникъ благодати.

Трїединый источникъ естественныхъ даровъ — всевятая и животоворящая Троица есть также трїединый источникъ благодати. Ее подаетъ Богъ Отецъ, подаетъ чрезъ Бога Сына, по Его заслугамъ и ходатайству, подаетъ во Святомъ Духѣ. Посему и говоритъ Иисусъ Христосъ: *Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ; Утѣшитель Духъ Святыи, Егоже пошлетъ Отецъ во имя Мое* (Іоан. 14, 16. 26). Впрочемъ, поелику всевятая Троица благоволила какъбы раздѣлять великое дѣло искупленія нашего, и предвѣчное опредѣленіе о ниспосланіи Сына Божія для спасенія нашего принадлежитъ Богу Отцу, а исполненіе воли — воплощеніе, страданія и искупительная смерть за родъ человѣческій принадлежитъ Сыну Божію: то и Духу Святому принадлежитъ собственно усвоеніе человѣку дѣла искупленія; а посему благодать есть преимущественно дѣйствіе Святаго Духа, который какъ всегда присущъ и всегда дѣйствуетъ въ Церкви Христовой, такъ живетъ и дѣйствуетъ въ каждомъ истинномъ христіанинѣ.

§ 220. Дѣйствительность благодати.

Дѣйствительность благодати Святаго Духа несомнѣнно утверждается св. Писаніемъ. а) Въ ветхомъ заветѣ пророки, предвозвѣщая о новомъ заветѣ Божіемъ съ родомъ человѣческимъ, учили, что тогда Господь дастъ законы свои не на скрижаляхъ каменныхъ, *но въ мысли людей. напишетъ ихъ на сердцахъ* (Іер. 31, 34 — 35); что все будутъ тогда научены самимъ Богомъ (Ис. 54, 13); что Господь *изліетъ отъ Духа своего на всяку плоть, и на рабы своя и на рабыни своя во дни оны изліетъ отъ Духа своего* (Іоил. 2, 28. 29). б) Въ новомъ заветѣ самъ Иисусъ Христосъ въ послѣдней бесѣдѣ своей утѣшалъ учениковъ, что пошлетъ имъ отъ Отца иного Утѣшителя вмѣсто Себя: *и Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами во вѣкъ: Духъ истины... Той вы научитъ всему и воспомянетъ вамъ вся, яже рѣхъ вамъ* (Іоан. 14, 16. 17. 26. Дѣян. 1, 8). Сіе обѣщаніе дѣйствительно исполнилось, и въ пятидесятый день по воскресеніи Христа Спасителя Духъ Святыи сошелъ на апостоловъ видимымъ образомъ (Дѣян. 2, 2 — 4). Послѣ сего Онъ неразлучно пребываетъ и дѣйствуетъ въ Церкви Христовой и въ душахъ христіанъ, и апостолы несомнѣнно уверяють въ семъ Святыи Іоаннѣ

утверждаетъ, что вѣрующіе имѣютъ въ себѣ *помазаніе отъ Святаго*, по которому они *все знаютъ, и не требуютъ, да кто учитъ ихъ, но яко то само помазаніе учитъ ихъ о всемъ* (1 Иоан. 2, 20). Апостоль Павелъ говоритъ: *благодатию Божіею есмь, еже есмь, и благодать Его, яже во мнѣ, не тща бысть, но паче всѣхъ потрудихя: не азъ же, но благодать Божія, яже со мною* (1 Кор. 15, 10). *Довлѣтъ ти благодать моя, утѣшалъ самъ Господь Апостола, сила бо моя въ немощи совершается* (2 Кор. 12, 9). *Не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте и Духъ Божій живетъ въ васъ?* (1 Кор. 3, 16. 6, 19.)

§ 221. Необходимость благодати.

Благодать Святаго Духа необходима въ дѣлѣ нашего спасенія. Пбо чело-вѣкъ естественный — падшій такъ безсиленъ, что не только къ искупленію и возстановленію его необходима была чрезвычайная помощь — воплощеніе Сына Божія, но и къ тому, чтобы воспользоваться сею помощію, усвоить себѣ спасительныя заслуги Христа Спасителя, онъ самъ въ себѣ не имѣетъ силы, но требуетъ я для сего всесильнаго божественнаго дѣйствія. Въ семъ яснѣйшимъ образомъ удостовѣряетъ св. Писаніе. Оно учитъ, что благодать Святаго Духа необходима:

а) *Въ началъ* нашего спасенія. *Душевенъ челоуѣкъ* (т. е. естественный, въ состояніи паденія) *не пріемлетъ, яже Духа Божія*, говоритъ Апостоль, *родство бо ему есть: и не можетъ разумѣти, зане духовнъ възстазуется* (1 Кор. 2, 14). Челоуѣку, по слову Христа Спасителя, *нужно вновь родиться, и родиться Духомъ* (Иоан. 3, 5), т. е. дѣйствіемъ Святаго Духа. Въ другомъ мѣстѣ Онъ же говоритъ: *никтоже можетъ прійти ко Мнѣ, аще не Отецъ, пославый Мя, привлечетъ его* (Иоан. 6, 44). Св. Апостоль учитъ: *никтоже можетъ рещи Господа Иисуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3).

б) *Въ продолженіи*. Гдѣ только говорится въ св. Писаніи о христіанской жизни, главною виною ея поставляется Духъ Святой. Самъ христіанинъ называется вообще челоуѣкомъ *духовнымъ*, по преизбытку въ немъ дѣйствіи Святаго Духа. Онъ долженъ не только родиться Духомъ, но и быть исполненъ Духомъ, жить и ходить по Духу (Рим. 8, 1. 2. 9. 11 — 16); словомъ: какъ безъ дыханія челоуѣкъ мертвъ, такъ безъ благодати Духа Святаго, по ученію св. Писанія, христіанинъ не есть христіанинъ: *аще кто Духа Христова не имать, сей нсть Его* (Рим. 8, 9). Посему-то св. Макарій Великій называетъ благодать *душею души*, и говоритъ: «какъ рыба не можетъ жить безъ воды, или, какъ никто не можетъ ходить безъ ногъ, видѣть безъ глазъ, говорить

безъ языка, или слышать безъ ушей: такъ безъ содѣйствія божественной силы нельзя постигнуть таинъ премудрости Божіей и быть совершеннымъ христіаниномъ¹⁾). Кромѣ яснаго ученія св. Писанія, сей важнѣйшій догматъ христіанской вѣры утверждается и голосомъ вселенской Церкви. Она съ самыхъ древнихъ временъ всегда и повсюду исповѣдывала оныи постоянно, и на карагенскомъ помѣстномъ Соборѣ, въ V-мъ вѣкѣ, отвергла ересь Пелагія и Целестія и ихъ послѣдователей, которые, отвергая дѣйствительность первороднаго грѣха, отвергали вмѣстѣ съ тѣмъ и необходимость благодати²⁾).

§ 222. Отношеніе благодати къ свободнымъ силамъ человѣка.

Образъ дѣйствія Святаго Духа на душу непостижимъ для насъ: *Духъ идѣже хочетъ дышетъ, учитъ Спаситель, и гласъ его слышиши, но не вси, откуда приходитъ, и камо идетъ: тако есть всякъ человекъ, рожденный отъ Духа* (Іоан. 3, 8). Впрочемъ несомнѣнно то, что благодать, дѣйствуя въ человѣкѣ, не уничтожаетъ и не стѣсняетъ свободныхъ силъ его. «Благодать Божія, говоритъ св. Макарій В., дѣйствуетъ побуждая, а не принуждая, чтобы свобода и произволеніе у насъ волиѣ сохранились, и хотя присутствуетъ въ насъ, однако даетъ свободѣ и произволенію нашему дѣлать то или другое, дабы видно было, къ добру или къ злу расположена наша воля³⁾». Такимъ образомъ а) благодать не есть что либо *невольное*, что человѣкъ насильно и вопреки воли принимаетъ отъ Бога; напротивъ онъ можетъ принимать и не принимать ее, по своему свободному произволенію. б) Не есть что либо *непреодолимое*, что необходимо принуждаетъ человѣка къ извѣстной дѣятельности и исключаетъ въ немъ всякую возможность противиться ея внушеніямъ и отпадать отъ ея вліянія; напротивъ, человѣкъ можетъ и лишаться благодати, также по свободному своему произволенію. Посему в) благодать не есть что либо совершенно *безусловное*, но при дѣйствіи ея и со стороны человѣка непремѣнно требуется не только нежесточеніе сердца, непротиводѣйствіе и совершенное послушаніе, но и содѣйствіе ей. Въ св. Писаніи говорится: *Духа не уг-*

¹⁾ Бесѣд. XXX.

²⁾ Это были: а) *Пелагіане совершенные*, отрицавшіе вовсе необходимость благодати, послѣку, по ихъ мнѣнію, человѣкъ естественными силами можетъ быть такимъ, какимъ должно; б) *Полупелагіане*, допускавшіе благодать, но только какъ вспомогательную силу, безъ которой трудно и неудобно, хотя и возможно, спастись. Противъ обѣихъ сихъ ересей направлены въ особенности 125, 126 и 127 правила карагенскаго Собора. Сильнѣйшимъ поборникомъ истины противъ Пелагія былъ блаж. Августинъ. Въ позднѣйшее время ересь Пелагія возобновлена Социніанами.

³⁾ Слово 7 о свободѣ ума.

шайте (1 Сол. 5, 19); *не оскорбляйте Духа Святаго Божія* (Еф. 4, 30); *споспѣшествующе молимъ, не вотще благодать Божію пріяти вамъ* (2 Кор. 6, 1); *жестоковыйнѣи и необръзаннѣи сердца и ушесы, вы присно Духу Святому противитесь* (Дѣян. 7, 51).

§ 223. Виды благодатныхъ дѣйствій.

Благодать Святаго Духа, усвоая намъ заслуги Христа Спасителя и совершая чрезъ то дѣло спасенія нашего, а) начинается въ насъ духовную жизнь, б) сохраняетъ и возвращаетъ, в) приводитъ къ совершенству.

§ 224. Благодать, начинающая наше спасеніе.

Благодать, начинающая наше спасеніе, или *предваряющая*, открывается: а) въ призваніи ко спасенію, б) въ обращеніи, в) въ обновленіи или возрожденіи; далѣе, возрожденному подастъ г) оправданіе, д) освященіе, и е) приводитъ его въ союзъ и единеніе съ Иисусомъ Христомъ.

§ 225. Призваніе.

Первое дѣйствіе, которымъ благодать Святаго Духа начинается наше спасеніе, есть *призваніе*, т. е. она даетъ человѣку познать его гибельное положеніе въ состояніи грѣховномъ и возчувствовать нужду въ спасеніи, и указывая на Иисуса Христа, какъ на единственнаго Ходатая спасенія, возбуждаетъ къ вѣрѣ въ Него. Въ семь дѣйствій благодати, которое необходимо для человѣка потому, что самому ему, при естественномъ ослѣпленіи или ожесточеніи его, не возможно придти въ чувство и сознаніе своей грѣховности, несомнѣнно удостовѣряетъ св. Писаніе. Иисусъ Христомъ учитъ: *никтоже можетъ пріити ко Мнѣ, аще не Отецъ, пославый Мя, привлечетъ его* (Іоан. 6, 44. 65), *и царство свое унодобляетъ вечера велией*, на которую не сами приходятъ люди, *но призываются* (Матѳ. 22, 3. Лук. 14, 16). Св. апостоль Петръ говоритъ, что Богъ *призвалъ насъ изъ тьмы въ чудный свой свѣтъ* (1 Петр. 2, 9); апостоль Павелъ также во многихъ мѣстахъ именуетъ христіанъ *званными* (Рим. 1, 6. 1 Кор. 1, 2), и говоритъ, что Богъ *спасъ и призвалъ насъ званіемъ святымъ* (2 Тим. 1, 9).

§ 226. Способы призванія.

Способы, которыми дѣйствуетъ на человѣка благодать призывающая ко спасенію, многочисленны и различны. Они суть *общіе* или *обыкновенныя*, и *частныя* или *особенныя*. Общія, простирающіеся на всѣхъ людей, слѣдующіе:

а) *Способъ естественный*. Это природа видимая, въ которой Богъ, по слову Апостола, *установилъ предучиненныя времена и пре-*

дѣлы селенія ихъ именно для того, дабы люди *взыскали Господа, да поне осяжутъ Его, и обрящутъ, яко не далеке отъ единого коегождо насъ суща* (Дѣян. 17, 26, 27), и въ которой, сверхъ того, повсюдныя *воздыханія тварей* ясно даютъ разумѣть человѣку, что онъ вмѣстѣ съ ними находится въ состояннн паденія и требуетъ всеильнаго Избавителя. Это — далѣе — внутренннй голосъ совѣсти, который также явственно напоминаетъ человѣку, внимательному къ себѣ, его паденіе, немощь и нужду въ Спасителя. Симъ естественнымъ способомъ весьма многіе дѣйствительно призваны къ вѣрѣ Христовой, какъ свидѣтельствуетъ исторія Церкви.

б) *Способъ откровенный*. Это — слово Божіе, чрезъ которое Богъ сперва устами ветхозавѣтныхъ пророковъ, потомъ устами самого единого Сына своего и Его апостоловъ призывалъ ко спасенію, а нынѣ устами пастырей и учителей Церкви *повелѣваетъ человѣкомъ вслѣмъ всюду покаяться* (Дѣян. 17, 30). Сей способъ есть также всеобщій и вселенскій, какъ и природа. Ибо евангеліе, по повелѣнію Иисуса Христа, должно быть проповѣдано и дѣйствительно проповѣдано *вслѣмъ языкамъ* (Матѣ. 28, 19) *и всей твари* (Мар. 16, 15), и по слову Апостола, *во всю землю изыде вѣщаніе* проповѣдниковъ вѣры Христовой, и *въ концы вселенныя глаголы ихъ* (Рим. 10, 18), такъ что нѣтъ теперь страны, гдѣ бы не было сѣяно сѣмя слова Божія.

Частныя пли особенныя способы призванія суть:

а) *Способъ непосредственный*, когда Богъ зоветъ ко спасенію чрезъ нѣкоторое внутреннее; таинственное прикосновеніе къ душѣ человѣка, о каковомъ призваннн самъ Господь говоритъ въ Апокалипсисѣ: *се стою при дверехъ и толку* (Апок. 3, 20), а у Пророка называется оный *глаголомъ въ сердце* (Ос. 2, 14); или чрезъ внѣшнее дѣйствіе, напр. явленіе, какъ то звалъ Адама, Авраама, апостола Павла и многихъ другихъ святыхъ, извѣстныхъ въ исторіи Церкви.

б) *Способъ посредственный*, когда Богъ призываетъ чрезъ различныя посредства, напр. чрезъ чудеса и знаменія, чрезъ людей, чрезъ особенное устройство обстоятельствъ, чрезъ различныя непредвидѣнныя происшествія, и проч.

§ 227. Всеобщность призванія.

Призваніе есть дѣйствіе благодати всеобщее, простирающееся на всѣхъ людей безъ исключенія. Сіе открывается: а) изъ того, что Богъ *вслѣмъ человѣкомъ*, а не нѣкоторымъ только *хочетъ спастися* (1 Тим. 2, 4), и у *Него нѣтъ разнствія іудеи же и елліну; той*

бо *Богъ всѣхъ* (Рим. 10, 12); безъ призванія же никто не можетъ имѣть участія въ заслугахъ Иисуса Христа, а слѣдовательно и въ спасеніи; б) изъ того, что Христосъ Спаситель, по яскому ученію св. Писанія, пришелъ спасти весь міръ (Іоан. 3, 16), *умеръ за всѣхъ* (2 Кор. 5, 15), и безцѣнныхъ заслугъ Его достаточно для искупленія всѣхъ; наконецъ в) изъ того, что средства призывающей благодати поданы всѣмъ. А что не всѣ люди исповѣдывали и исповѣдуютъ святѣйшую вѣру Христову, — сему причиною не недостатокъ призывающей благодати, а то, что, по слову Иисуса Христа, *много званыхъ, мало же избранныхъ* (Матѣ. 22, 14), и не вси послушаша *благовѣствованія* (Рим. 10, 16), но есть такіе люди и даже цѣлые народы, которые *ушима тяжело слышатъ, и очи свои смѣжиша, да не когда узрятъ очима, и ушима услышатъ, и сердцемъ уразумеютъ, и обратятся* (Матѣ. 13, 15. Ис. 6, 9. 10).

§ 228. Обращеніе.

Когда благодать Святаго Духа, призывая ко спасенію человѣка, находитъ его послушнымъ и готовымъ повиноваться ей внушенію, тогда производитъ въ немъ второе свое дѣйствіе — *обращеніе*. Оно состоитъ въ томъ, что благодать человѣка, сознавшаго свою грѣховность и нужду во спасеніи, возвращаетъ съ прежняго пути погибели и поставляетъ на путь спасенія, съ одной стороны производя въ немъ *вѣру* въ единственнаго Ходатая спасенія нашего — Иисуса Христа, а съ другой — возбуждая *покаяніе*, т. е. сокрушеніе и печаль по Бозѣ и совершенное измѣненіе образа мыслей, чувствованій и дѣйствій. Что обращеніе есть точно дѣйствіе благодати, въ семъ удостовѣряетъ какъ понятіе о естественной немощи человѣка, по которой хотя и *прилежитъ ему хотѣти доброе, но еже дѣяти нѣтъ силъ* (Рим. 7, 18), такъ и ясныя мѣста Писанія. Пророкъ Іеремія молится отъ лица израильтянъ: *обрати мя, Господи, и обращаюся* (Іер. 31, 18). Апостоль Павелъ вѣру въ Иисуса Христа, по началу и происхожденію ея, называетъ *плодомъ Духа* (Гал. 5, 22), и говоритъ: *никтоже можетъ рещи Господа Иисуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3), равно какъ утверждаетъ, что *Богъ даетъ покаяніе въ разумъ истины* (2 Тим. 2, 25).

§ 229. Обновленіе или возрожденіе.

Призвавши и обративши человѣка, благодать Святаго Духа производитъ въ немъ то, что называется въ св. Писаніи *обновленіемъ, возрожденіемъ, воскресеніемъ* изъ мертвыхъ, и человѣкъ призванный и обращенный дѣлается *человѣкомъ новымъ, возрожденнымъ, воскрес-*

шимъ, въ противоположность *ветхому* и *мертвому*, каковъ человѣкъ естественный — внѣ благодати. О семъ дѣйствии благодатию ясно говоритъ св. Писаніе: *подобаетъ вамъ родитися свыше*, учить самъ Спаситель (Іоан. 3, 7). *Аще кто во Христвѣ*, говоритъ Апостоль, *нова тварь* (2 Кор. 5, 17). *По своей Его милости спасе насъ ба-нею пакибытія и обновленія Духа Святаго, Егоже излія на насъ обильно Исусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 5. 6. Еф. 5, 14. Рим. 6, 4). Сіе обновленіе не въ томъ однако же состоятъ, чтобы творилось совершенно новое и иное существо и другая личность, но въ томъ, что тому же самому человѣческому существу и лицу даруется зародышъ или сѣмя новой жизни отъ новаго родоначальника — Исуса Христа, возвращается человѣку первобытное состояніе невинности и возстановляется въ немъ образъ и подобіе Божіе. Сіе утверждаетъ св. апостоль Павелъ, когда именно желаетъ Ефесеймъ *облещися въ новаго чловѣка, созданнаго по Богу, въ правдѣ и преподобіи истины* (Еф. 4, 22. 24). Съ другой стороны, при семъ обновленіи остаются еще въ возрожденномъ и остатки ветхой жизни, или *ветхаго чловѣка*, котораго потому тотъ же Апостоль внушаетъ постепенно отлагать и совлекаться (Кол. 3, 9) и расцвѣтывать плоть со страстьми и похотьми (Гал. 5, 24).

§ 230. Свойства чловѣка возрожденнаго.

Обновленный или возрожденный благодатию Святаго Духа чловѣкъ получаетъ и новыя, чуждыя чловѣку естественному, свойства. Свойства сіи суть: оправданіе, освященіе, единеніе съ Исусомъ Христомъ.

§ 231. Оправданіе.

Оправданіе состоятъ въ томъ, что ради заслугъ Христа Спасителя, благодатию Святаго Духа, не только снимается съ чловѣка вмѣненіе и осужденіе за грѣхи первородный и произвольные, но и самымъ дѣломъ изглаждаются и уничтожаются оныя, и чловѣкъ, облекшись въ правду Исуса Христа, дѣлается невиннымъ, чистымъ и правымъ предъ судомъ Божіимъ. Оправданіе чловѣковъ есть собственно та цѣль, для которой Христомъ Спасителемъ принятъ зракъ раба и былъ послушливъ даже до смерти: ибо Онъ не за Себя на землѣ исполнялъ законъ, страдалъ и умеръ, но дабы своею праведностію и исполненіемъ закона даровать оправданіе намъ, безотвѣтнымъ предъ Богомъ. Посему св. Писаніе весьма ясно и во многихъ мѣстахъ возвѣщаетъ сію отрадную истину. Оправданіе предвозвѣщено было еще въ ветхомъ завѣтѣ, какъ одно изъ благъ, которое принесетъ съ собою Мессія. *Азъ есмь, Азъ есмь, заглаждаю*

беззаконія твоя Мене ради, и грѣхи твоя, и не помяну, — говоритъ Богъ чрезъ пророка Исаію (43, 25). Той обратитъ и ущедритъ ны, и погрузитъ неправды наша, и свернетъ въ глубины морскія вся грѣхи наша, — говорится у пророка Михея (7, 19). Пророкъ Даніилъ предрекъ, что съ пришествіемъ Мессіи запечатуются грѣси, и загладятся неправды, и очистятся беззаконія, и приведется правда вѣчная (9, 24). Въ новомъ завѣтѣ сей драгоценнѣйшій даръ приписывается именно благодати Духа Святаго. *Ни едино убо нынѣ осужденіе суцимъ о Христь Исусь, не по плоти ходящимъ, но по Духу*, говоритъ Апостоль (Рим. 8, 1); *оправдаеми туне, благодатию Его, избавленіемъ, еже о Христь Исусь* (Рим. 3, 24); *по омытеся, но оправдистеся именемъ Господа нашего Исуса Христа и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11. Смотри еще: Еф. 1, 4. 5. 22 — 27. Тит. 3, 3 — 7. Евр. 9, 13. 14).

§ 232. Плоды оправданія.

Въ слѣдствіе оправданія человекъ получаетъ отъ благодати Божіей другіе чрезвычайные дары. Это а) *примиреніе* съ Богомъ и внутреннее умиротвореніе въ совѣсти. Въ естественномъ состояніи человекъ есть врагъ Божій (Рим. 5, 10) и чадо тьма (Еф. 2, 3): оправданный кровію Христовою, онъ получаетъ миръ. *Оправдившеся вѣрою, миръ имама къ Богу Господемъ нашимъ Исусъ Христомъ* (Рим. 5, 1); *врази бывше примирихомся Богу смертію Сына Его* (Рим. 5. 10). Удостовереніемъ въ семь дѣйствій благодати есть внутреннее спокойствіе совѣсти и та постоянная радость о Дусѣ Святѣ (Рим. 14, 17), которую всегда наслаждается истинный христіанинъ.

б) *Усыновленіе* Богу Отцу, по которому человекъ одушевляется чувствомъ дерзновенія и упованія сыновняго. Человекъ естественный есть рабъ непокорный, и потому не имѣющій доступа къ Богу: оправданіе чрезъ Исуса Христа Сына Божія и человека дѣлаетъ сыномъ и даетъ ему сыновнія права. *Елицы Духомъ Божіимъ водятся*, говоритъ Апостоль, *сіи суть сынове Божіи. Не пріяте бо Духа работы наки въ боязнь, но пріяте Духа сыноположенія, о немже вопіемъ, Авва Отче. Самый Духъ спослушествуетъ духови нашему, яко есмы чада Божіи. Аще же чада, и наследницы* (Рим. 8, 14—17. Смотри еще: Гал. 4, 5—7. Іоан. 1, 12. 13. 1 Іоан. 3, 1: 2, 9. 5, 1. 2).

в) *Свобода* отъ тѣхъ казней, которымъ подлежитъ человекъ естественный, неоправданный. Это — свобода отъ гнѣва Божія и клятвы законныя: ибо, по слову Апостола, *Христосъ ны искунилъ отъ клятвы*

законныя, бывъ по насъ клятва (Гал. 3, 13); оправдани бывше нынѣ кровію Его, спасемся Имъ отъ гнѣва (Рим. 5, 9); свобода отъ власти діавола: ибо Апостоль говоритъ: *Богъ избавилъ насъ отъ власти темныхъ, и престаѣ въ царство Сына любви своей* (Кол. 1, 13); свобода отъ смерти: ибо смертію своею Іисусъ Хриосъ *избавилъ тѣхъ, елицы страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни бѣша работъ* (Евр. 2, 15), и смерть для христіанина есть путь не къ вѣчной погибелѣ, а къ новой лучшей жизни: *аще Духъ воскресившаго Іисуса отъ мертвыхъ живетъ въ васъ, воздвигий Христа изъ мертвыхъ оживотворитъ и мертвенная тѣла ваша, живущимъ Духомъ Его въ васъ* (Рим. 8, 11).

§ 233. Освященіе.

Усвоивъ челоѣку оправданіе заслугами Христа Спасителя, благодать Божія *освящаетъ* челоѣка. Сіе *освященіе* состоитъ въ томъ, что челоѣкъ возрожденный уже изъемяется изъ круга людей, отчужденныхъ отъ жизни Божіей, но посвящается и дѣлается угоднымъ Богу и уготовляется на дѣла благая и получаетъ силу творить ихъ. Сего дѣйствія благодати испрашиваетъ самъ Іисусъ Хриосъ у Отца своего вѣрующимъ въ Него: *святи ихъ во истину Твою... да будутъ священи во истину* (1 Іоан. 17, 17. 19). Посему-то въ священномъ Писаніи вѣрующіе въ Іисуса Христа часто именуется *освященными и святыми* (1 Кор. 1, 1. 2 Кор. 1, 2), и апостоль Павелъ называетъ ихъ *твореніемъ* Божіимъ, *созданнымъ во Христа Іисуса на дѣла благая, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10), и желаетъ солунянамъ: *самъ же Богъ мира да освятитъ васъ всесовершенныхъ во всемъ: и всесовершенъ вашъ духъ и душа и тѣло непорочно въ пришествіе Господа нашего Іисуса Христа да сохранится* (1 Сол. 5, 22. 25). Впрочемъ несомнѣнно, что и послѣ благодатнаго освященія Духомъ Святымъ *жало грѣха*, т. е. возможность и склонность ко грѣху, какъ слѣдствіе грѣха первороднаго, остается въ челоѣкѣ возрожденномъ, хотя, конечно, обезсиленное и ослабленное, и не иначе, какъ постепенно, при усиленномъ стараніи самого челоѣка, болѣе и болѣе ослабляется, истребляется вмѣстѣ съ другими остатками ветхаго челоѣка. Это утверждаетъ собственнымъ примѣромъ св. апостоль Павелъ, который, не смотря на высокій степень благодатнаго освященія, на коемъ находился, сознавалъ въ себѣ еще и живущій грѣхъ (Рим 7, 14—25), и потому почиталъ для себя необходимымъ подвизаться, дабы всегда имѣть непорочную совѣсть предъ Богомъ и людьми (Дѣян. 24, 16), и инымъ проповѣдуя, самому не быть неключимымъ (1 Кор. 9, 27).

§ 234. Единеніе съ Іисусомъ Христомъ.

Но особенное и чрезвычайное свойство человѣка возрожденнаго есть то, что онъ вступаетъ въ тѣснѣйшій, таинственный союзъ съ Іисусомъ Христомъ, въ которомъ живетъ не своею, но уже Его жизнію. Сіе несомнѣнно утверждаетъ самъ Господь Спаситель, когда называетъ Себя *лозою*, а вѣрующихъ въ Него *рождіемъ*, и говоритъ: *якоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не будетъ на лозѣ: тако и вы, аще во Мнѣ не пребудете... Иже будетъ во Мнѣ и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ много: яко безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 4, 5). Апостоль Павелъ именуетъ также язычниковъ *диккою маслиною*, которая прицѣпилась къ благодатному корню — Іисусу Христу, и сдѣлалась причастницею корене и масти *маслинныя* (Рим. 11, 17). Въ другихъ мѣстахъ Апостоль возрожденныхъ людей называетъ *членами единого тѣла*, глава котораго есть *Іисусъ Христосъ* (Кол. 1, 18. Еф. 4, 15. 16), и учитъ, что вѣрующіе *облекаются во Христа* (Гал. 3, 27), и что Христосъ Спаситель обитаетъ въ нихъ — какъ въ душахъ, такъ и въ самыхъ тѣлесахъ ихъ — своею животворною силою (Еф. 3, 16. 17. 2 Кор. 13, 5. 1 Кор. 6, 15: 17), но такъ конечно, что при семъ не уничтожается и собственная личность и самостоятельность человѣка (Гал. 4, 19. 20. Фил. 3, 8. 9). По велику же Іисусъ Христосъ есть Богъ во плоти, то, причащаясь Его жизни, возрожденные дѣлаются, по слову апостола Петра, *причастниками божественнаго естества* (2 Петр. 1, 4), и вступаютъ въ ближайшее таинственное единеніе съ Богомъ тріипостаснымъ, какъ молился о семъ Христосъ Спаситель: *да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ и Азъ въ Тебѣ, да и тѣи въ Насъ едино будутъ* (Іоан. 17, 21).

§ 235. Благодать, сохраняющая и возвращающая духовную жизнь.

Возродивши человѣка къ новой духовной жизни, благодать Святаго Духа самаже сохраняетъ и возвращаетъ сію жизнь. Для сего она, по слову Апостола, даетъ христіанину *вся божественныя силы, яже къ животу и благодѣлю* (2 Петр. 1 — 3), — слѣдовательно

а) Просвѣщаетъ умъ познаніемъ таинъ божественныхъ, возвѣщенныхъ людямъ въ откровеніи или словѣ Божіемъ. Сего желаетъ апостоль Павелъ ефесяемъ: *да Богъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ славы, дастъ вамъ Духа премудрости и откровенія въ познаніе Его: просвѣщеніа очеса сердца вашего, увидѣти вамъ, кое есть упованіе званія Его, и кое богатство славы достоянія Его во*

святыхъ, и кое преспыющее величество силы Его въ насъ вбрующихъ (Еф. 1, 17—20).

б) Укрѣпляетъ волю въ добродѣтели и утверждаетъ въ любви христіанской: *да дастъ вамъ Отецъ Господа нашего Иисуса Христа силою утвердитися Духомъ Его во внутреннемъ челоуцѣхъ, вселитися Христу върою въ сердца ваша, въ любви вкоренени и основани* (Еф. 3, 16. 17).

в) Исполняетъ сердце упованіемъ и утѣшаетъ какъ во внутреннихъ скорбяхъ и искушеніяхъ, такъ и во вѣшнихъ лишеніяхъ и огорченіяхъ: *Богъ же упованія да исполнитъ васъ всякія радости и мира въ впрѣхъ, избыточествовати вамъ во упованіи, силою Духа Святаго* (Рим. 15, 13).

г) Внушаетъ ему благія мысли и сердце исполняетъ добрыми чувствованіями и желаніями: *Духъ способствуетъ намъ въ немощехъ нашихъ: о чемъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не въмы, но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ въздыханіи неизлаголаннѣми* (Рим. 8, 26). Въ дѣлахъ важнѣйшихъ, касающихся служенія Церкви Христовой, *мы даже не довольны есмь отъ себе помыслити что яко отъ себе, но довольство наше отъ Бога* (2 Кор. 3, 5).

д) Помогаетъ въ преодоленіи препятствій къ добродѣтели и въ дѣланіи всѣхъ вообще благихъ дѣлъ: *благодатию Божіею есмь, еже есмь, говоритъ о себѣ Апостоль, и благодать Его, яже во мнѣ; не тѣца бысть, но наче всѣхъ потрудихся; не азъ же, но благодать, яже со мною* (1 Кор. 15, 10). *Плодъ духовный* т. е. Духомъ Божіимъ въ нашемъ духѣ пораждаемый, *есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, вѣра, кротость, воздержаніе* (Гал. 5, 22).

е) Возбуждаетъ къ покаянію, возстановляетъ отъ грѣховныхъ паденій и исцѣляетъ язвы душевныя, равно какъ и болѣзни тѣлесныя врачуетъ. Ибо — *Богъ даетъ челоуцѣхъ покаяніе въ разумъ истинны, говоритъ св. апостоль Павелъ* (2 Тим. 2, 25); для отпущенія грѣховъ даровалъ Иисусъ Христосъ апостоламъ Духа Святаго (Іоан. 20, 22. 23); и св. апостоль Іаковъ свидѣтельствуетъ, что *молитва въры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь, аще и грѣхи сотворилъ естъ, отпустятся ему* (Іак. 5, 14—16).

§ 236. Благодать, совершающая духовную жизнь.

Наконецъ благодать Божія, возвращая постепенно духовную жизнь челоуцѣхъ и ведя отъ силы въ силу, отъ славы въ славу (2 Кор. 3, 18), возводитъ его къ окончательному совершенству, какое только возможно

для конечнаго существа. Впрочемъ сіе совершенство не есть достояніе настоящей жизни: ибо и самъ апостолю Павелъ говоритъ о себѣ: *не зане уже достигохъ, или уже совершихся: гоню же, аще и постигну* (Фил. 3, 12. 13); но даруется истиннымъ христіанамъ въ жизни будущей — въ царствѣ славы.

§ 237. Признаки присутствія и дѣйствія благодати.

Признаки присутствія и дѣйствія благодати въ сердцѣ христіанина суть *внутренніе*, удостовѣряющіе самого человѣка, и *внѣшніе*, удостовѣряющіе другихъ. *Внутренній* признакъ есть непосредственное сознаніе и ощущеніе въ себѣ вѣянія благодати. Такъ святые пророки, когда дѣйствовали въ нихъ Духъ Святый, говорили: *быхъ въ Душѣ; бысть на мнѣ рука Господня*. Апостолю Павелъ говоритъ: *самый Духъ спослушествуетъ духови нашему, яко есмы чада Божія* (Рим. 8, 16); также и апостолю Іоаннѣ: *вѣруяй въ Сына Божія имать свидѣтельство въ себѣ* (1 Іоан. 5, 10). *Внѣшній* признакъ, необходимый для избѣжанія самообольщенія, есть *хожденіе по духу*, а не по плоти, явленіе въ себѣ всѣхъ плодовъ Духа, обнаруженіе въ цѣломъ поведеніи, что мы водимся Духомъ Божиимъ; слѣдовательно, съ одной стороны, удаленіе отъ дѣлъ плотскихъ, а съ другой — явленіе въ себѣ *любви, радости, мира, долготерпѣнія, благодати, милосердія, кротости, воздержанія*, равно какъ и другихъ евангельскихъ добродѣтелей (Гал. 5, 22). Внѣшними признаками благодати могутъ быть названы и благодатныя дарованія, или *дары Духа Святаго*. Они суть или *чрезвычайныя*, сообщаемыя для разныхъ служеній въ Церкви, какъ то: даръ пророчества, чудотворенія, языковъ, вдохновенія; или обыкновенныя, даруемыя по разнымъ нуждамъ каждаго, конхъ считается семь извѣстныхъ, указанныхъ пророкомъ Исаіею: *премудрости, разума, совѣта, крѣпости, вѣдѣнія, благочестія, страха Божія* (Ис. 11, 2. 3).

§ 238. Орудія, чрезъ кои сообщается благодать.

Для сообщенія благодати, возраждающей человѣка къ духовной жизни, сохраняющей и возвращающей сію жизнь, Богъ установилъ особыя видимыя средства — священнодѣйствія, которыя именуются *таинствами*. Хранительница таинствъ есть Церковь и совершители ихъ суть служители Церкви; посему ученіе о нихъ будетъ изложено въ ученіи о Церкви.

б) О средствахъ къ усвоенію некупленія со стороны человѣка.

§ 239. Необходимость условій со стороны человѣка къ усвоенію спасенія, и указаніе оныхъ.

Исполку благодать Божія, хотя совершаетъ спасеніе человѣка туне,

не дѣйствуетъ однакоже насильно и принудительно, но человѣкъ долженъ свободно принять и усвоить ее, и принявъ, не вѣще обладать ею, но приумножать ее собою дѣятельностію: то, очевидно, необходимы условія и со стороны человѣка къ усвоенію дѣла искупленія, совершеннаго Иисусомъ Христомъ. Это есть а) вѣра, б) жизнь сообразная съ вѣрою, или добрыя дѣла.

1) О вѣрѣ.

§ 240. Понятіе о вѣрѣ.

Чтобы имѣть понятіе о вѣрѣ христіанской, какъ условіи къ усвоенію благодати спасенія со стороны человѣка, для сего необходимо знать: а) предметъ ея, б) основаніе, на которомъ она утверждается, в) начало, которымъ она производится въ насъ, г) силу духа нашего, которою она пріемлется.

а) *Предметъ вѣры* христіанской спасающей опредѣляетъ св. апостоль Павелъ, когда называетъ ее *уповаемыхъ извѣщеніемъ, вещей невидимыхъ обличеніемъ* (Евр. 11, 1), т. е. это суть истины, недоступныя опыту и превышающія разумъ человѣческій, чѣмъ отличается вѣра отъ знанія. Частіе же, предметъ вѣры христіанской составляетъ все то, что содержится во св. религіи Христовой, или еще частіе — та истина, что Иисусъ Христосъ есть единственный Спаситель нашъ, и предлагаемая Имъ средства совершенно необходимы и имѣютъ всю силу къ нашему спасенію (Іоан. 20, 31. Рим. 3, 25. 36).

б) *Основаніе*, на которомъ утверждается вѣра христіанская, есть *свидѣтельство Божіе*, содержащееся въ *Божественномъ откровеніи*. Сямъ отличается она какъ отъ простой обыкновенной вѣры человѣческой, или исторической, основывающейся на опытѣ и свидѣтельствахъ людей, такъ и опять отъ знанія, утверждающагося на началахъ опыта или разума человѣческаго.

в) *Начало вѣры* христіанской, возбуждающее и производящее ее въ насъ, есть благодать Святаго Духа; почему во многихъ мѣстахъ св. Писанія она и называется даромъ Божіимъ: *другому дается*, говоритъ Апостоль, *вѣра тѣмъ же Духомъ* (1 Кор. 12, 9); *вѣра отъ слуха, слухъ же глаголомъ Божіимъ* (Рим. 10, 17); *благодатию есте спасени чрезъ вѣру: и сіе не отъ васъ, Божій даръ* (Еф. 2, 8). Сямъ опять отличается спасающая вѣра отъ обыкновеннаго, естественнаго вѣрованія, которое возбуждается простымъ здравымъ смысломъ.

г) Главная *сила духа* нашего, которой принадлежатъ собственно вѣра, есть сердце: *ибо сердцемъ вѣруетъ въ правду*, говоритъ Апо-

толь (Рим. 10, 10); впрочемъ, обитая въ сердцѣ, она необходимо проникаетъ и прочія силы: озаряетъ умъ и движетъ волю: почему есть живая, свѣтоносная и дѣятельная. Симвъ она также отличается и отъ знанія и отъ естественнаго вѣрованія, которыя собственно принадлежать уму, хотя иногда могутъ дѣйствовать и на сердце и на волю.

Такимъ образомъ полное и опредѣленное понятіе о спасительной вѣрѣ христіанской есть слѣдующее: «она есть произведенное благодатию Духа Святаго и основанное на несомнѣнной достовѣрности Божественнаго Откровенія, живое и дѣятельное убѣжденіе и согласіе всѣхъ силъ духа нашего въ истинѣ того, что содержится въ святѣйшей религіи Христовой, частиѣе — въ истинѣ того, что Господь Иисусъ Христосъ есть единственный Спаситель нашъ, и предлагаемыя Имъ средства совершенно необходимы и имѣютъ всю силу къ нашему оправданію и спасенію».

§ 241. Необходимость ея.

Будучи по началу своему и происхожденію даромъ благодати, вѣра, какъ послушаніе и свободное принятіе сего дара, есть вмѣстѣ собственность человѣка, и въ семъ отношеніи требуется непремѣнно отъ насъ, какъ необходимое условіе въ дѣлѣ нашего спасенія. Необходимость ея открывается изъ того, что святѣйшая религія Христова, безъ принятія и усвоенія коей нѣтъ спасенія, заключаетъ въ себѣ такія истины, которыхъ невозможно познать обыкновенными средствами вѣдѣнія человѣческаго — разумомъ и опытомъ, и которыя слѣдовательно, постижимы только вѣрою. Таковы: таинство Пресв. Троицы, таинство воплощенія, таинство возрожденія и другихъ благодатныхъ дѣйствій и проч. Посему-то въ св. Писаніи какъ благодать представляется первымъ необходимымъ началомъ духовной жизни, со стороны Бога, такъ вѣра—вторымъ, столько же необходимымъ, со стороны человѣка. Религія Христова сама именуется тамъ *вѣрою* (Дѣян. 6, 7), послѣдованіе ей — *послушаніемъ вѣры* (Рим. 1, 5), а послѣдователи — *вѣрными и вѣрующими* (1 Тим. 4, 10). Спасеніе общается только вѣрующимъ: *вѣруй въ Сына и мать животъ вѣчный: а иже не вѣруетъ въ Сына, не узритъ живота, но гнѣвъ Божій пребываетъ на немъ* (Іоан. 3, 36). *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Мат. 16, 16). Равнымъ образомъ апостоль Навель оправданіе усвоетъ только вѣрѣ: *праведный отъ вѣры живъ будетъ; правда Божія вѣрою Иисусъ Христовою во всѣхъ и на всѣхъ вѣрующихъ; вѣрующему въ оправдающаго нечестива вмѣ-*

няется *въра* его въ правду (Рим. 1, 17. 3, 22. 4, 5); истинную, угодную Богу добродѣтель приписываетъ также только *вѣрѣ*: *безъ вѣры не возможно угодити Богу* (Евр. 11, 6); *всяко еже не отъ вѣры, грѣхъ* (Рим. 14, 23), я ясно учить, что мы именно *вѣрою* держимся на благодатной лозѣ, т. е. Иисусъ Христъ, а невѣріемъ отторгаемся отъ Него: *невѣріемъ отломишася* (іудей), *ты же вѣрою стоиши* (Рим. 11, 20); такъ что мѣра участія въ благодатной жизни Христовой зависитъ отъ *мѣры вѣры* (Рим. 12, 6), какъ говоритъ св. Амвросій: «*вѣра только имать, елико вѣруеть*».

§ 242. Различныя виды вѣры.

Разсматриваемая въ разныхъ отношеніяхъ, вѣра раздѣляется различнымъ образомъ:

а) Поеліку она есть несомнѣнное убѣжденіе нашего духа въ божественности религіи Христовой, а предметъ оной составляютъ частію истины догматическія, частію практическія, частію обѣтованія: то отсюда проистекають слѣдующіе виды вѣры, составляющіе своею совокупностію единую, живую и дѣятельную вѣру: убѣжденіе въ догматическихъ истинахъ религіи Христовой — собственно *въра* или *увѣренность*; убѣжденіе въ истинахъ практическихъ или принятіе заповѣдей евангельскихъ — *вѣрность* или христіанская дѣятельная *любовь*; убѣжденіе въ обѣтованіяхъ Божіихъ — *довѣренность* или *надежда*. *Нынѣ пребываютъ*, говоритъ Апостолъ, *въра, надежда, любви, три сія* (1 Кор. 13, 13).

б) По различію лицъ вѣрующихъ есть вѣра *безъ знанія и раздѣльнаго понятія* о предметахъ религіи, состоящая въ одномъ непротиворѣчій и безсознательномъ подчиненіи себя дѣйствию благодати просвѣщающей, оправдывающей и спасающей человека: такова вѣра младенцевъ; и есть вѣра *съ сознаниемъ и раздѣльнымъ понятіемъ* о предметахъ религіи, вѣра *разумывающая* (Евр. 11, 3), свойственная возрастнымъ и требуемая отъ всѣхъ по крайней мѣрѣ касательно главныхъ истинъ догматическихъ, заключенныхъ въ символѣ вѣры, и практическихъ, содержащихся въ десятословіи. Сія послѣдняя бываетъ также различна и имѣеть многочисленныя степени, зависящія отъ мѣры ясности и силы убѣжденія въ истинахъ христіанскихъ. Сіе-то Апостолъ называетъ *мѣрою вѣры* (Рим. 12, 3. 6), и восхожденіемъ *отъ вѣры въ вѣру* (Рим. 1, 17).

§ 243. Достоинство вѣры христіанской.

Достоинство вѣры христіанской открывается изъ того, что она

а) Не есть вѣра слѣпая, но есть свѣтолюбная: ибо основывается на

свидѣтельствъ Божественнаго откровенія и святой Церкви, которые имѣютъ все несомнѣнные признаки истинности и божественности, и имѣть ясное и опредѣленное понятіе о своихъ предметахъ и цѣли, хотя въ настоящемъ состояніи нашемъ есть для ней много непостижимаго, что съ одной стороны неизбѣжно, но причинъ высоты и глубины ея предметовъ и ограниченности нашей, а съ другой стороны благотворно и спасительно для насъ.

б) Не есть вѣра невольная и принужденная, исторгаемая насильемъ или очевидностію предмета, но есть свободная и добровольная, свидѣтельствующая въ вѣрующихъ большее довѣріе къ Божественному Откровенію, нежели къ собственнымъ своимъ чувствамъ и разуму; почему она и многоцѣнна такъ въ очахъ Божіихъ, и сама по себѣ есть высокая добродѣтель.

в) Не есть непостоянная и легкомысленная, колеблемая сомнѣніями и измѣняющаяся съ духомъ времени и мѣстъ, но есть твердая и неизмѣнная, пережившая цѣлый рядъ вѣковъ и *побѣдившая*, по слову Апостола, *миръ* (1 Юан. 5, 4).

г) Не есть бесплодная или мертвая, но есть живая, плодотворная и спасительная для всякаго истинно вѣрующаго, поелику чрезъ нее человекъ примиряется и соединяется съ Богомъ, и въ ней обрѣтаютъ успокоеніе и жизнь все силы духа нашего: разумъ — свѣтъ и истину, воля — добро и побужденіе къ нему, сердце — покой и блаженство.

2) О добрыхъ дѣлахъ.

§ 244. Понятіе.

Подъ именемъ *добрыхъ дѣлъ* вообще разумѣются свободныя дѣйствія человека, сообразныя съ закономъ нравственнымъ и совершаемыя изъ уваженія къ оному. Христіанскія добрыя дѣла суть дѣйствія, сообразныя съ закономъ евангельскимъ и совершаемыя по побужденію живой вѣры въ Христа Спасителя и желанія благоугождать Ему.

§ 245. Необходимость.

Добрыя дѣла, или жизнь сообразная съ вѣрою въ Иисуса Христа, также существенно необходимы въ дѣлѣ спасенія нашего, какъ и вѣра. Ибо самъ Иисусъ Христосъ учитъ, что одна вѣра не доставитъ спасенія, если жизнь не будетъ сообразна съ нею: *не всякъ глаголюй Ми, Господи, Господи, увидитъ въ царствіе небесное, но творяй волю Отца моего, Иже есть на небесехъ* (Мат. 7, 21). Въ другомъ мѣстѣ Онъ необходимою обязанностию и отличительнымъ признакомъ своихъ

послѣдователей полагаетъ самоотверженіе и несеніе креста, слѣдовательно строгую добродѣтельную жизнь: *аще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе, и возьметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Матѣ. 16, 24). Апостоль Іоаннъ говоритъ: *глаголюй, яко познахъ Бога, и заповѣди Его не соблюдаетъ, ложь есть, и въ семь истинъ нѣсть. Глаголюй въ Немъ т. е. въ Іисусѣ Христѣ, пребывати, долженъ есть якоже Онъ ходилъ, и сей такожде да ходитъ* (1 Іоан. 2, 4. 6). Св. апостоль Павелъ говоритъ, что мы для того и испулены Іисусомъ Христомъ, дабы творить дѣла благая: *Того бо есмь твореніе, создани во Христь Іисусъ на дѣла благая, яко прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10); что благодать для того и дарована намъ, *да отвершиши нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тим. 2, 11—14); что на послѣднемъ судѣ потребуется отъ христіанъ не только вѣра, но и добрыя дѣла, и отъ нихъ-то будетъ зависѣть вѣчная участь наша (2 Кор. 5, 10), а безъ нихъ невозможно наследовать царствія небеснаго (1 Кор. 6, 9). Съ особенною же силою необходимость жизни сообразной съ вѣрою утверждаетъ апостоль Іаковъ: *кая польза, братія моя, аще вѣру глаголетъ кто имѣти, дѣлъ же не имать? еда можетъ вѣра спасти его? Ты вѣруеши, яко Богъ единъ есть: добръ твориши: и бѣси вѣрують и трепещуть. Якоже тѣло безъ духа мертво есть, тако вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 14. 19. 26). Что же касается до тѣхъ мѣстъ св. Писанія, въ которыхъ утверждается, по видимому, противное, напр. апостоль Павелъ говоритъ: *отъ дѣлъ закона не оправдится всяка плоть* (Гал. 2, 16), и: *мыслимъ убо вѣрою оправдится челоувѣку, безъ дѣлъ закона* (Рим. 3, 28); то первыми словами утверждается только, что дѣла одни, безъ благодати и вѣры, не могутъ оправдать челоувѣка, и притомъ здѣсь говорится объ оправданіи, даруемомъ въ крещеніи, а не объ оправданіи, которое будетъ на послѣднемъ судѣ Христовомъ; во второмъ же мѣстѣ говорится о законѣ собственно обрядовомъ, а не нравственномъ, что очевидно какъ изъ контекста, такъ и изъ снесенія сего мѣста съ другими изреченіями тогоже Апостола.

§ 246. Возможность.

Добрыя дѣла возможны. Ибо а) христіанинъ получаетъ вселѣдствующую благодать Божію и съ нею *вся силы божественныя, яже къ животу и благочестію* (2 Пет. 1, 3). б) Іисусъ Христосъ ясно говоритъ, что *Его иго благо и бремя легко есть, при Его божественной помощи*

и высочайшемъ примѣрѣ (Мат. 11, 30), равно какъ и апостолъ Іоаннъ свидѣтельствуемъ, что заповѣди евангельскія *тяжки не суть* (1 Іоан. 5, 3). Наконецъ в) сіе несомнѣнно утверждаетъ цѣлый сонмъ Святыхъ Божіихъ, которые осуществили въ своей жизни все добродѣтели христіанскія.

§ 247. Достоинство.

Касательно достоинства и цѣны добрыхъ дѣлъ въ дѣлѣ нашего оправданія и спасенія должно замѣтить слѣдующее:

а) Поелику, съ одной стороны, оправданіе наше зависитъ первѣе всего отъ милости и заслугъ Христа Спасителя, и подается намъ туею чрезъ вѣру, а безъ сего ни за какія дѣла не было бы даровано намъ; съ другой стороны, все добрыя дѣла апостолъ Павелъ называетъ *плодами Духа Святаго* (Гал. 5, 22): то очевидно, что христіанинъ не долженъ хвалиться и полагаться на добрыя дѣла. *Что инаши, егоче нѣси пріямъ*, говоритъ Апостолъ: *аще же и пріямъ еси, что хвалишися, яко не пріямъ?* (1 Кор. 4, 7.) А тѣмъ менѣе имѣеть основанія такъ называемая (у римскихъ католиковъ) *сокровищница сверхдолжныхъ дѣлъ Святыхъ*: ибо не только сверхдолжныя дѣла въ собственномъ смыслѣ невозможны, но и надлежащее исполненіе должныхъ дѣлъ, какъ уплата долга за неизреченныя блага, частію уже дарованныя, а частію еще обѣщанныя намъ Іисусомъ Христомъ, не достижимо. Самъ Христосъ Спаситель говоритъ: *егда сотворите вся повелѣнная вамъ, глаголите, яко раби неключими есмы, якоже должны бѣхомъ сотворити, сотворихомъ* (Лук. 17, 10).

Впрочемъ б) добрыя дѣла имѣють свою цѣну ради тойже благодати и заслугъ Іисуса Христа, — имѣють цѣну не только какъ свидѣтельство нашей вѣры, благодарности и послушанія нашему Искупителю, но и какъ плоды и приумноженіе вѣреннаго Имъ таланта и благодати, произведенныя собственною нашею дѣятельностію, и потому дѣйствительныя заслуги предъ Богомъ. Посему самъ Іисусъ Христосъ общаетъ добродѣтельнымъ *мзду многу на небесехъ* (Мат. 5, 12), и придетъ некогда судить живыхъ и мертвыхъ и *воздастъ комуждо по дѣломъ* (Мат. 16, 27). Апостолъ Павелъ говоритъ также: *кѣждо пріиметь мзду по своему труду* (1 Кор. 3, 8), и выражаетъ крѣпкую надежду награды за свои великіе подвиги: *подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ: прочее убо соблюдается мнѣ вънецъ правды* (2 Тим. 4, 7. 8).

IV. Ученіе о непрерывномъ продолженіи таинства искупленія въ благодатномъ царствѣ Божіемъ, или о Церкви воинствующей.

§ 248. Содержаніе и раздѣленіе.

Совершивъ дѣло спасенія человѣческаго рода, и для усвоенія онаго даровавъ благодать Святаго Духа, Господь Иисусъ Христосъ непрерывно продолжаетъ оное и будетъ продолжать до скончанія вѣка. Для сего Онъ устроилъ на землѣ свою Церковь, или благодатное царство, гдѣ, какъ въ иѣкоей сокровищницѣ, заключилъ для вѣрующихъ въ Него всѣ благодатныя средства ко спасенію. Говоря о Церкви, нужно изложить: 1) общія понятія о ней, 2) ученіе о тѣхъ средствахъ къ сообщенію благодати Божіей, какія преданы Церкви Иисусомъ Христомъ и хранятся въ ней, или ученіе о таинствахъ.

а) Общія понятія о Церкви воинствующей.

§ 249. Понятіе о Церкви вообще.

Слово *Церковь* (Ἐκκλησία) въ св. Писаніи употребляется въ различныхъ значеніяхъ. Иногда оно означаетъ *вообще* общество или собраніе людей всякаго рода (Пе. 25, 5. Дѣян. 19, 32), иногда — *частіе* — общество, или собраніе людей собственно религіозное, или въ одномъ городѣ (1 Кор. 1, 2), или даже въ одномъ домѣ (Рим. 16, 4. 1 Кор. 16, 19); также собраніе людей для молитвы и священнослуженія (Дѣян. 14, 27. 1 Кор. 14, 23); собраніе пастырей Церкви (Матѣ. 18, 17). Но въ особенномъ смыслѣ подъ словомъ Церкви разумѣется совокупность всѣхъ вѣрующихъ и поклоняющихся истинному Богу, разсѣянныхъ по всей землѣ. Такъ Апостолъ говоритъ: *Христосъ возлюбилъ Церковь и Себе предаде за ню . . . да представитъ ю Себѣ славу Церкви, не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 25. 28). Въ семъ смыслѣ различается Церковь:

в) *Ветхозавѣтная*, существовавшая на землѣ до Иисуса Христа и утверждавшаяся на вѣрѣ въ Него грядущаго. Она въ свою череду раздѣляется на Церковь *патріархальную*, бывшую до Моисея, которая руководствовалась откровеніемъ вѣры, переходившимъ изъ рода въ родъ чрезъ устное преданіе, и Церковь *подзаконную*, отъ Моисея до Иисуса Христа, которая управлялась закономъ, или откровеніемъ Божіимъ писаннымъ.

б) *Новозавѣтная*, получившая начало свое отъ Иисуса Христа, доселѣ продолжающаяся на землѣ и имѣющая существовать до скончанія міра. О ней собственно здѣсь говорить должно.

§ 250. Понятіе о Церкви новозавѣтной.

Новозавѣтная Церковь есть богоучрежденное общество чловѣковъ, соединенныхъ между собою единствомъ вѣры въ Иисуса Христа и общеніемъ въ таинствахъ, подъ видимымъ управленіемъ пастырей и невидимымъ Его самого, для достиженія вѣчнаго спасенія.

§ 251. Наименованія оной въ св. Писаніи.

Въ священномъ Писаніи Церковь именуется различными именами, изображающими различныя ея стороны и свойства: а) *домомъ Божиимъ* (1 Тим. 3, 15), т. е. семействомъ, каковое имя есть буквальный переводъ слова Церковь — *Κυριακή ἐκκλησία* и выражаетъ взаимное отношеніе вѣрующихъ къ Богу и между собою; б) *тѣломъ Христовымъ* (Кол. 1, 24. Еф. 1, 22. 23. 1 Кор. 12, 12. 27); снмъ означаетъ тѣснѣйшій союзъ вѣрующихъ съ Иисусомъ Христомъ и между собою; в) *невѣстою Христовою* (Апок. 19, 7. 21, 9. Еф. 5, 23); сіе наименованіе показываетъ близость ея къ сердцу Иисуса Христа и назначеніе, къ которому предуставлены вѣрующіе; г) *матерію вѣрующихъ* (Гал. 4, 26), поелику въ вѣдрахъ ея заключаются все благодатныя средства, коими вѣрующіе и раждаются, и воспитываются, и возрастаютъ, и получаютъ небесное наслѣдіе. Иисусъ Христосъ ученіе о Церкви своей предлагалъ въ различныхъ притчахъ, въ которыхъ, изображая различныя ея свойства и состоянія, именуеть ее: *стадомъ своимъ* (Іоан. 10), *брачнымъ терномъ*, (Мат. 22), *виноградникомъ* (Мат. 20), *полемъ*, *зерномъ горушечнымъ и съменемъ*, *неводомъ* (Мат. 13. Мар. 4). Называется она еще *царствіемъ Божиимъ* (Мат. 4, 17), и при томъ *благодатнымъ*, поелику какъ въ основаніи ея лежитъ спасительная благодать или любовь Бога Отца и Сына Божія, такъ и управляется и живетъ она благодатію Святаго Духа, исходатайствованною заслугами Иисуса Христа. Называется также *Церковію воинствующею*, поелику находится здѣсь подъ крестомъ и окружена врагами, съ которыми непрестанно должна бороться, подъ невидимымъ предводительствомъ самого Иисуса Христа.

§ 252. Происхожденіе ея отъ самого Иисуса Христа.

Церковь Христова, воинствующая нынѣ на землѣ, получила начало свое отъ Иисуса Христа. Сіе очевидно:

а) *Изъ словъ и дѣйствій Его самого*. Онъ говорилъ: *созжду Церковь мою, и врата ада не одолѣютъ ей* (Мат. 16, 18), и своею проповѣдію Самъ собравъ первое общество вѣрующихъ въ Него, положилъ симъ начало и первій краеугольный камень своей Церкви, а потомъ по-

велѣлъ Апостоламъ распространять и умножать оную, проповѣдуя ученеіе евангелія во всемъ мірѣ: *шедше въ міръ весь проповѣдите евангеліе всей твари* (Мар. 16, 15). Для принятія въ общество свое установилъ *таинство Крещенія* (Мате. 28, 19); для соединенія вѣрующихъ съ Нимъ и между собою — *таинство Причащенія* (Мате. 26, 26 — 28. Марк. 14. Лук. 22); для примиренія грѣшниковъ съ Церковію и съ Нимъ самимъ — *таинство Покаянія* (Мате. 18, 15 — 17); облекъ Апостоловъ властію вязать и рѣшить, *отпущать и удерживать грѣхи* (Іоан. 20, 22. 23), и сообразно съ другими потребностями сдѣлалъ другія установленія, а возносился на небо, обѣтовалъ неразлучное невидимое присутствіе свое съ вѣрующими въ Него во вся дни до скончанія вѣка (Мате. 28, 20).

б) *Изъ ученія и дѣйствій святыхъ Апостоловъ*, кои учили и дѣйствовали по волѣ и наставленію Іисуса Христа и подъ управленіемъ Духа Святаго. Они, проповѣдуя повсюду евангеліе, по примѣру Іисуса Христа, составляли изъ вѣрующихъ общества, кои именовали церквами (1 Кор. 1, 2. 16, 19); поставляли въ нихъ пастырей или духовныхъ правителей (Тит. 1, 5), коимъ заповѣдывали пасти стадо Христово (Дѣян. 20, 28), и обязывали вѣрующихъ повиноваться имъ, какъ самимъ Апостоламъ, или даже какъ самому Господу (Евр. 13, 17. Фил. 2, 29. 1 Сол. 5, 12. 13); повелѣвали вѣрующимъ имѣть собранія для слушанія слова Божія и возношенія совокувныхъ молитвъ (Дѣян. 2, 42. 46. 20, 7), не оставлять взаимнаго общенія подъ опасеніемъ вѣшной гибели (Евр. 10, 24. 25), и некатъ суда, въ случаѣ взаимныхъ распрій, у своихъ пастырей (1 Кор. 6, 1), и такимъ образомъ создали и утвердили Церковь Христову во вселенной.

§ 253. Союзъ Церкви съ Іисусомъ Христомъ.

Церковь, получивъ начало свое отъ Іисуса Христа, имѣетъ тѣснѣйшій союзъ съ Нимъ, — союзъ не только какъ съ Основателемъ своимъ и верховнымъ Правителемъ, но какъ со всегдашнимъ и единственнымъ началомъ и источникомъ своей внутренней жизни. Союзъ сей въ священномъ Писаніи опредѣляется тѣмъ, что Церковь именуется *тѣломъ*, а Христосъ Спаситель *главою* ея: *вы есте тѣло Христово и уди отчасти* (1 Кор. 12, 27); *Христъ съ глава Церкви, и Той есть спаситель тѣла* (Еф. 5, 23). Еще Іисусъ Христосъ называется *лозою*, а вѣрующіе *вѣтвями*: *Азъ есмь лоза, вы же рождіе* (Іоан. 15, 5). Апостоль Павелъ называетъ Іисуса Христа *краеугольнымъ камнемъ*, а Церковь — зданіемъ: *надани бывше на основаніи апостоль и пророкъ,*

сущу краугольну самому *Иисусу Христу* (Еф. 2, 20. 21). Таким образом союз Христа Спасителя съ Церковию есть а) *внутренній, непосредственный*: Онъ самъ живетъ въ ней и съ нею, и самъ отъ Себя сообщаетъ ей жизнь, какъ глава тѣлу, корень вѣтвямъ, между коими нѣтъ и не можетъ быть промежутка; б) *необходимый*: отъ Него единственно зависитъ жизнь всего тѣла Церкви и каждаго члена, а внѣ Его нѣтъ сей жизни: *безъ Мене не можете творити ничесоже* (Иоан. 15, 5. 6); в) *непрерывный*, имѣющій продолжаться вѣчно, постепенно скрѣпляясь и возрастая, доколѣ *Богъ будетъ всяческая во всѣхъ* (1 Кор. 15, 28); г) *таинственный*, сущности котораго мы не понимаемъ, а должны только пользоваться имъ во спасеніе свое, подобно какъ членамъ тѣла довольно ощущать жизнь, сообщаемую имъ главою, а знать, какъ это бываетъ, не ихъ дѣло.

§ 254. Цѣль Церкви.

Цѣль, для которой Господь Иисусъ Христосъ основалъ Церковь свою на землѣ, есть та, чтобы въ недрахъ ея люди обрѣтали совершенное Имъ и усвояемое Духомъ Святымъ спасеніе и жизнь вѣчную, будучи пресвѣщаемы въ вѣрѣ и благочестіи христіанскомъ, освящаемы благодатію Божіею, и руководствуемы къ преемъянію духовному, и такимъ образомъ дѣло спасенія человѣческаго рода постоянно и непрерывно продолжалось на землѣ. Цѣль сію ясно указываетъ св. апостоль Павель: *Той, т. е. Иисусъ Христосъ, даждь есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, въ совершеніе святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова, дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 11. 12. 13). Цѣль сія достигается и теперь въ отдѣльных членахъ, но вполне достигнется тогда, когда Церковь придетъ въ predetermined полноту свою и все враги будутъ побѣждены Иисусомъ Христомъ. *Подобаетъ бо Ему царствовать*, говоритъ Апостоль, *дондеже положитъ вся враги подъ ногама своимъ* (1 Кор. 15, 25). Тогда наступитъ новая эпоха царства Божія: будетъ царство славы и Церковь торжествующая.

§ 255. Церковь есть общество видимое.

Изъ цѣли Церкви открывается, что она, по намѣренію Иисуса Христа, должна быть обществомъ *видимымъ*, которое можно всякому узнать и отличить, а не какимъ нибудь тайнымъ и сокровеннымъ. Ибо а) пророкъ Исаія изображаетъ ее подъ видомъ горы высокой, явленной для всѣхъ (2, 2 — 4); б) самъ Иисусъ Христосъ называетъ своихъ послѣдователей

свѣтомъ и свѣщю, которую не ставятъ подъ спудомъ, но на свѣщницѣ, да свѣтитъ всѣмъ, и *градомъ*, стоящимъ верху горы и не могущимъ укрыться отъ взоровъ человѣческихъ (Мато. 5, 14. 15. 10, 26. 27. 32. 33). Сверхъ сего Онъ заповѣдалъ не только вѣровать, но и исповѣдывать Его евангеліе (Мато. 10, 32. Лук. 12, 8), и учредилъ видимыя отличительныя знаменія вѣры въ Него: крещеніе, причащеніе, покаяніе, и поставилъ видимыхъ пастырей и учителей. в) Также точно учили и дѣйствовали святыя Апостолы. *Сердцемъ въручается въ правду*, говоритъ апостоль Павелъ, *усты же исповѣдуется во спасеніе* (Рим. 10, 10). Почему они не тайно, а явно ходили повсюду и учили, дѣлали открытыя собранія и предъ лицемъ цѣлаго свѣта запечатлѣли свое ученіе смертію, чѣмъ и утвердили Церковь Христову, которая съ тѣхъ поръ до нынѣ есть, и видима нами, и мы исповѣдуемъ ее, и повинемся ей въ лицѣ пастырей. Что же касается до тѣхъ мѣстъ Писанія, въ которыхъ утверждается, по видимому, противное, напр. говорится, что *царствіе Божіе не придетъ съ соблюденіемъ, и внутри насъ есть* (Лук. 47, 20. 21), что оно *подобно сокровищу, сокровенному на селѣ* (Мато. 13, 44), и что *истинные поклонники поклоняются Отцу небесному духомъ и истинною* (Іоан. 4, 23): то въ снхъ мѣстахъ *частію* выражается только духъ христіанства, не отрицающій вмѣстѣ съ тѣмъ и внѣшней стороны, *частію* говорится о царствѣ Божіемъ внутреннемъ, сокровенномъ внутри каждаго истиннаго христіанина, *частію* разумѣются особенныя обстоятельства Церкви, въ которыхъ она можетъ какъбы скрываться, напр. во время гоненій.

§ 256. Церковь есть общество духовное.

Изъ цѣли Церкви открывается также, что она должна имѣть характеръ *чисто духовный*, т. е. быть не особымъ какимъ либо обществомъ, отдѣльнымъ отъ гражданскихъ обществъ, съ своими особыми политическими видами, но обществомъ въ тѣхъ же гражданскихъ обществахъ, состоящимъ изъ однихъ и тѣхъ же членовъ и чуждымъ политическимъ видовъ. Сіе несомнѣнно утверждаетъ самъ Іисусъ Христосъ: ибо, отвергну ложныя понятія іудеевъ о мнимомъ внѣшнемъ царствѣ Мессіи, Онъ говоритъ, что *царство Его нѣсть отъ міра сего* (Іоан. 18, 36), и что должно безъ сомнѣнія *воздавать кесарева кесареви, и Божія Богови* (Мато. 22, 21), и вообще нигдѣ не подавалъ такой мысли, чтобы Церковь Его должна была походить на какое либо политическое общество, но такъ училъ, чтобы она могла существовать во всякомъ обществѣ,

преобразуя только внутренно духъ народовъ и ихъ нравы и законы по своему спасительному духу. Такъ точно учили и дѣйствовали Апостолы: они убѣждали вѣрующіхъ молиться за кесарей, хотя и язычниковъ, и принимая вѣру Христову, оставаться въ должномъ повиновеніи гражданской власти и въ томъ званіи, въ какомъ кто былъ прежде (1 Тим. 2, 2. 1 Кор. 7, 20 — 24. Рим. 13, 1). Отсюда слѣдуетъ, что все притязанія мірскія, всякія насильственные мѣры къ распространенію Церкви и сохраненію внутренняго и внѣшняго ея благосостоянія, умѣстныя въ гражданскихъ обществахъ, не сообразны съ духомъ Церкви; напротивъ все у ней, сообразно съ ея цѣлю, должно быть духовное (2 Кор. 10, 3 — 5).

§ 257. Церковь есть единая.

Церковь есть единая. Ибо Іисусъ Христосъ говорить только о единомъ царствѣ Божіемъ, единомъ стадѣ единаго Пастыря, единой виноградной лозѣ; Апостоль также учить только о единомъ тѣлѣ, единомъ зданіи и единомъ краеугольномъ камнѣ (Рим. 12, 4. 5. 1 Кор. 10, 17. 12, 12. 13. Еф. 2, 20. 21). Иосему-то Іисусъ Христосъ болѣе всего внушалъ своимъ послѣдователямъ единеніе духомъ любви взаимной (Іоан. 13, 34. 35), и молился о семъ Отцу (1 Іоан. 17, 21); также и Апостолы болѣе всего заботились о сохраненіи единства между собою и между учениками своими, а апостоль Павелъ сильно укорялъ нарушителей онаго, раздиравшихъ Церковь (1 Кор. 1, 10—13. 10, 17. 12, 25). Равнымъ образомъ сама Церковь всегда заботилась о сохраненіи единства своего, частыми сношеніями и соборами пастырей постоянно поддерживала оное, и наименовала себя въ символѣ *единою*. Сіе единство Церкви состоитъ въ томъ, что единое проповѣдано ученіе вѣры, однѣ установлены таинства, одна указана цѣль Церкви, едина Глава ея — Господь Іисусъ Христосъ: *едино тѣло, единъ духъ*, говорить Апостоль, *якоже и званіи бысте во единомъ упованіи званія вашего: единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе* (Еф. 4, 3. 6). Таковаго единства Церкви не нарушаетъ то, что есть много христіанскихъ обществъ, — хотя бы нѣсколько различались между собою, напр. по языку, по нѣкоторымъ обрядамъ и обычаямъ, не относящимся къ существу христіанства, — не суть многія и особыя одна отъ другой Церкви, а суть части или члены единаго и того же тѣла Церкви, если у нихъ господствуетъ единство вѣры и таинствъ и взаимное единеніе духомъ любви; если же въ какомъ либо обществѣ нѣтъ этого духа, то оно и не есть истинная Церковь.

§ 258. Святая.

Церковь есть святая, т. е. чистая, непорочная, вполне благоугодная Богу. О семъ молился Отцу небесному самъ Иисусъ Христосъ (Іоан. 17, 17. 19). Святою именуется Церковь Апостоль: *да будетъ святая и непорочна* (Еф. 5, 26. 27), и такъ наименована она въ символѣ вѣры Церковь есть святая а) потому, что ведетъ начало свое отъ Святѣйшаго святыхъ — Иисуса Христа, пребывающа и всегда въ тѣспѣйшемъ союзѣ съ Нимъ, установлена для освященія и спасенія челоѡковъ, имѣетъ всегда обитающую въ ней благодать Духа Святаго, и заключаетъ въ себѣ всѣ средства къ достиженію своей цѣли; б) по дѣйствительной святости членовъ ея, по мѣрѣ участія ихъ въ благодатныхъ средствахъ освященія и пресвѣщенія духовнаго, каковыя члены всегда есть въ Церкви, хотя и не для всѣхъ видимы. А если есть въ Церкви и несовершенныя члены — грѣшники, то они не нарушаютъ собою святости цѣлой Церкви, и терпятъ ея, въ ожиданіи ихъ обращенія, какъ больные. И сіе совершенно согласно: а) съ цѣлію Церкви, которая въ томъ и состоитъ, чтобы освящать и совершать, слѣдовательно—несовершенныхъ. б) Съ ученіемъ св. Писанія: ибо Иисусъ Христосъ сравниваетъ свою Церковь съ *полемъ*, на которомъ до времени растутъ и плевелы вмѣстѣ съ пшеницею; также съ *неводомъ*, въ которомъ бывають рыбы добрыя и худыя (Матѡ. 13, 24. 30, 47); почему и установлено въ Церкви таинство покаянія. Апостоль Павелъ учитъ также, что въ великомъ дому Божіемъ, т. е. въ Церкви, есть *сосуды, ови убо въ честь, ови же не въ честь. Аще убо кто очиститъ себе, будетъ сосудъ въ честь, освященъ и благопотребенъ Владыцѣ*. (2 Тим. 2, 20. 21). в) Съ всегдашнимъ обычаемъ Церкви вселенской, которая никогда не изгоняла грѣшниковъ изъ недръ своихъ, кроуѣ самыхъ тяжкихъ и притомъ нераскаянныхъ и отчаянныхъ, но подвергала ихъ временному наказанію, ожидая покаянія, и постоянно отвергала мѣтше тѣхъ, кои думали составлять ее изъ однихъ святыхъ: въ III вѣкѣ — Монтанистовъ и Новатіанъ, въ IV — Донатистовъ, въ V — Пелагіанъ, въ настоящее время — Калвинистовъ, которые думаютъ, что Церковь есть общество однихъ предопредѣленныхъ и совершенныхъ.

§ 259. Соборная.

Церковь есть *соборная* или *каѡлическая*, *повсемѣстная*, а) потому, что она какъ первоначально, по повелѣнію самого Иисуса Христа (Матѡ. 28, 19. Мар. 16, 15. Дѣян. 1, 8), собрана была не изъ одного народа, а изъ всѣхъ племенъ и языковъ (Апок. 5, 9. 7, 9), такъ и те-

перь не ограничивается однимъ какимъ либо мѣстомъ или народомъ, но заключаетъ въ недрахъ своихъ всѣхъ истинно вѣрующихъ въ Иисуса Христа, гдѣ бы они ни находились (Кол. 3, 11); б) потому, что содержитъ ученіе и постановленія, съ одной стороны — полныя и всеобъемлющія, относительно всѣхъ предметовъ, необходимыхъ для спасенія всѣхъ чело-вѣковъ, съ другой — опредѣленныя, утвержденныя и содержимыя согласно вѣрми и повелюю находящимися истинными христіанами, а не какими либо только частными лицами или обществами. »Церковь соборною называется потому, говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій, что находится по всей вселенной отъ концевъ земли до концевъ ея, что повсемѣстно и въ полнотѣ преподаетъ все то ученіе, которое должны знать люди, что весь родъ человѣчскій приводитъ къ истинной вѣрѣ и повсемѣстно врачуетъ и исцѣляетъ всѣ роды грѣховъ, и имѣетъ въ себѣ всякій видъ совершенства«¹⁾.

§ 260. Апостольская.

Церковь есть *апостольская* а) по своему началу и происхожденію: ибо чрезъ Апостоловъ она распространилась и утвердилась во вселенной, какъ говоритъ св. апостоль Павелъ: *наздани бывше на основаніи апостоль и пророкъ, сущу краеугольну самому Иисусу Христу* (Еф. 2, 20); почему св. Іоаннъ Богословъ видѣлъ, что небесный Іерусалимъ имѣетъ основаній дванадесять и на нихъ начертаны имена дванадесяти Апостоловъ Англичъ (Апок. 2, 14). б) По своему устройству: ибо въ ней, какъ все отъ самаго начала было, такъ и теперь есть — все апостольское: апостольское ученіе, апостольскія таинства, апостольскіе основныя законы и постановленія и чиноположеніе, въ особенности апостольское рукоположеніе, чрезъ которое непрерывно сохраняется преемство пастырей. Если же въ какомъ обществѣ прервалась сія послѣдовательность, и возникло все новое вмѣсто апостольскаго, то тамъ нѣтъ и Церкви.

§ 261. Церковь неоскудѣваема.

Церковь *неоскудѣваема*, т. е. невозможно, чтобы настало когда либо время, въ которое она перестала бы существовать на землѣ до скончанія вѣка, хотя бы и сократились болѣе или менѣе ея предѣлы. Неоскудѣваемость Церкви условливается а) тѣмъ, что никогда не изсякнетъ въ ней благодать Божія, какъ необходимый источникъ ея внутренней жизни. б) тѣмъ, что никогда не престанетъ и не потеряется въ ней истинное ученіе вѣры и не прекратятся священнодѣйствія таинствъ: въ особенно-

¹⁾ Неуч. оглас. XVII, 23.

сти; в) тѣмъ, что никогда не прервется непрерывный рядъ священноначалія или пастырей, продолжающійся отъ апостоловъ и утверждающійся на самомъ Иисусѣ Христѣ, какъ единой вѣчной Главѣ Церкви. Что Церковь Христова точно никогда не оскудѣетъ на землѣ до скончанія вѣка, сіе несомнѣнно открывається: а) изъ ветхозавѣтныхъ пророчествъ. Такъ царю Давиду Богъ обѣтовалъ, что *престолъ* одного изъ потомковъ его будетъ *управленъ до вѣка* (2 Цар. 7, 13 — 16). Пророку Даниилу открыто было, что царство Мессіи *во вѣки не разсыплется и станетъ во вѣки* (Дан. 2, 44). б) Изъ новаго завѣта. Здѣсь обѣтованіе сіе повторено было Архангеломъ пресвятой Дѣвѣ Маріи во время благовѣщенія (Лук. 1, 33), и самъ Господь Иисусъ Христосъ обѣтовалъ: *созижду Церковь мою, и врата ада не одолѣютъ ей* (Мат. 16, 18); *се Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Мат. 28, 20). Апостоль Павелъ говоритъ: *Тому, т. е. Богу Отцу, слава въ Церкви о Христѣ Иисусѣ во вся роды вѣка вѣковъ* (Еф. 3, 21). Св. Іоанну Богослову въ Откровеніи также возвѣщено было, что Церковь Христова на землѣ, не смотря на всѣ гоненія и тяжкія скорби, какимъ, въ продолженіе своего существованія, будетъ подвержена, особенно въ послѣднія времена, сохранится до скончанія міра непоборимою и съ торжествомъ выйдетъ изъ сей борьбы и перейдетъ въ новое состояніе славы. в) Изъ постояннаго ученія Отцевъ и учителей Церкви. «Царство Церкви пребудетъ во вѣки», говоритъ св. Амвросій ¹⁾. «Церковь пребудетъ на сей землѣ не на краткое время, но до конца вѣка, учитъ блаж. Августиинъ. Она не будетъ побѣждена, не искоренится, не уступитъ никакимъ искушеніямъ, доколѣ не настанетъ конецъ міра» ²⁾. Кромѣ сего, истина сія утверждена и голосомъ многихъ помѣстныхъ соборовъ, бывшихъ въ Карфагенѣ, противъ Донатистовъ, которые учили, будто Церковь въ ихъ уже время оскудѣла, почему и отделилась отъ Церкви ³⁾.

§ 262. Непогрѣшима.

Церковь *непогрѣшима*, т. е. невозможно, чтобы она вся уклонилась когда либо отъ истины и впала въ какое либо заблужденіе, хотя бы отторглись отъ ней и погрѣшили какія либо общества христіанъ. Сіе видно а) изъ того, что еслибы она погрѣшила въ какомъ либо догматѣ, то оскудѣла бы: но она не можетъ оскудѣть; б) изъ ясныхъ обѣтованій Иисуса Хри-

¹⁾ Толк. на Еван. Лук. VII, в 91. ²⁾ На Пс. LX, в 6. LXXVII, в. 12. ³⁾ Соборы сіи были въ 403, 404, и 411 год.

ста, что Онъ и самъ будетъ съ Церковію своею во вся дни до скончанія вѣка (Матѣ. 28, 20), и ниспослеть Духа Святаго, который будетъ съ нею во вѣкъ, наставляя ее на всяку истину (Іоан. 14, 16. 26), равно и изъ словъ апостола Павла, который называетъ Церковь *столпомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тим. 3, 15). в) Непогрѣшимость Церкви всегда признавали и проповѣдывали Отцы и учителя церковные. Св. Иринеи говорить: »не должно некать истины у другихъ, но должно научиться ей у Церкви, въ которую, какъ въ богатое хранилище, Апостолы положили все, что только есть истиннаго«¹⁾. Св. Киприанъ пишетъ: »истинная и спасительная и святая вода Церкви (т. е. ученіе) не можетъ повредиться и измѣниться, какъ и сама Церковь неповрежденна, чиста и цѣломудрена«²⁾. »Церковь не уклонится во вѣки вѣковъ, учитъ блаж. Августинъ: ибо она есть предуставленный столпъ и утвержденіе истины«³⁾.

§ 263. Внутренній составъ Церкви.

Совершивъ спасеніе человѣческаго рода тройственнымъ служеніемъ своимъ: учительскимъ, первосвященническимъ и царскимъ, Господь Иисусъ Христосъ и теперь продолжаетъ совершать оное въ Церкви своей, установивъ въ ней единожды навсегда: а) *ученіе* вѣры и благочестія для просвѣщенія людей; б) *священнодѣйствія* святыхъ таинствъ и другихъ божественныхъ службъ и молитвословій для освященія; в) *управленіе* или власть нравственного надзора, законодательства и суда для руководства къ преспѣванію духовному.

§ 264. Необходимость и дѣйствительность ученія въ Церкви.

Дабы вѣра и благочестіе христіанскія сохранялись и распространялись въ людяхъ, и насаждалось и утверждалось въ нихъ спасительное познаніе Сына Божія, для сего, очевидно, необходима въ Церкви постоянная проповѣдь евангелія или ученіе. И дѣйствительно, Иисусъ Христосъ учредилъ въ Церкви своей ученіе. Сіе несомнѣнно утверждаетъ исторія евангельская и апостольская. Бывъ еамъ первымъ учителемъ спасительной своей религій, Онъ поставилъ на сіе дѣло еще апостоловъ, и повелѣлъ имъ послѣ Себя идти *во весь міръ* и проповѣдывать евангеліе всей твари (Марк. 16, 16), и крещаемыхъ ими научать блюсти вся, елика заповѣдалъ имъ (Матѣ. 28, 19). Святые апостолы исполняли сіе повелѣніе со всею точностію, почитая первую обязанностію своею благовѣствованіе слова (Дѣян. 6, 2 — 4). Такъ апостоль Павелъ говорить: *аще благовѣствую, нѣсть ми похвалы, нужда бо ми належитъ: горе же*

¹⁾ Contr. haer. 1. III. c. 1. ²⁾ Epist. LXXXIII. ³⁾ In verb. 1 Tim 3, 14.

мль, аще не благовъстаю (1 Кор. 9, 16). И кромѣ сего они, повсюду поставляя себѣ преемниковъ въ своемъ служеніи, обязывали ихъ также первѣе всего учить. Такъ опять апостоль Иавель пишетъ къ Тимоею: *засвидѣтельству азъ предъ Богомъ и Господемъ нашимъ Исусомъ Христомъ, хотящимъ судити живымъ и мертвымъ: проповѣдуй слово, настой благовременнъ и безвременнъ, обличи, запрети, умоли со всякимъ долготерпѣніемъ и ученіемъ* (2 Тим. 4, 1. 2). Установленное такимъ образомъ Исусомъ Христомъ и заповѣданное апостолами ученіе вѣры и благочестія непрерывно продолжалось въ Церкви во все время, и будетъ продолжаться вмѣстѣ съ нею до скончанія вѣка.

§ 265. Церковныя священнодѣйствія и начало ихъ отъ самого Исуса Христа.

Кромѣ ученія, въ Церкви Христовой есть священнодѣйствія виѣшнія, какъ, съ одной стороны, потому, что она есть общество видимое, состоящее изъ членовъ духовно-чувственныхъ, такъ, съ другой, потому, что цѣль ея есть соединеніе людей единствомъ вѣры и познанія Сына Божія, освященіе благодатію Святаго Духа и пресвященіе въ благочестіи, что, явно, можетъ достигаться всего успѣшнѣе помощію виѣшнихъ и общественныхъ священнодѣйствій. Посему, какъ въ ветхозавѣтной Церкви были священнодѣйствія, и самъ Богъ, установивъ ихъ, въ обрядовомъ законѣ, опредѣлилъ со всею подробностію все принадлежности оныхъ, особенно относительно жертвоприношеній, которыя составляли важнѣйшее и главнѣйшее священнодѣйствіе ветхозавѣтное, и израильтанамъ заповѣдало было строжайшимъ образомъ точное и неуклонное исполненіе обрядоваго закона, — такъ и въ новозавѣтной Церкви Господь Исусъ Христосъ самъ установилъ новыя священнодѣйствія, отмѣнивъ ветхозавѣтныя, кои даны были только на время и имѣли прообразовательное значеніе. Такъ, Онъ самъ установилъ таинство плоти и крови своей, повелѣвъ апостоламъ совершать оное и послѣ себя непрерывно въ *Его воспоминаніе* (Лук. 22, 19); въ Церковь свою повелѣлъ принимать чрезъ крещеніе (Матѣ. 28, 20); обѣщавъ особенно присутствовать тамъ, гдѣ будутъ собраны два или три во имя Его (Матѣ. 18, 20), и вообще преподавъ Апостоламъ все нужныя наставленія касательно виѣшняго устройства Церкви своей, въ то время, когда по воскресеніи бесѣдовалъ съ ними *яже о царствіи Божіи* (Дѣян. 1, 3). Апостолы все сіе исполняли въ точности сами: крестили, возлагали руки, собирались вмѣстѣ для причащенія и совокупной молитвы, тоже заповѣдали продолжать своимъ послѣдователямъ, предписали правила, опредѣляющія порядокъ и чинъ общественныхъ

собраніи и священнодѣйствии (1 Кор. 14, 40), и такимъ образомъ передали Церкви семь святыхъ Таинствъ. Послѣ апостоловъ Церковь, также всегда преисполненная Духомъ Святымъ, не только свято сохраняла священнодѣйствія апостольскія, но, по мѣрѣ возрастанія и умиротворенія своего, занималась дальнѣйшимъ благоустроеніемъ внѣшняго своего состоянія, и установила, въ духѣ и на основаніи апостоловъ, прочія священнодѣйствія, давъ постоянныя и однообразныя правила, опредѣляющія порядокъ и образъ совершенія оныхъ. Такъ постепенно образовалось цѣлое послѣдованіе церковныхъ службъ, которыя все потому имѣютъ для каждаго члена Церкви непререкаемую важность.

§ 238. Дѣйствительное происхожденіе отъ Иисуса Христа власти церковной и важность оной.

Какъ цѣль Церкви есть *совершенство святыхъ* и нравственное воспитаніе и руководство христіанъ ко спасенію: то явно, что необходимо въ ней управленіе, т. е. власть законодательная, судебная и мздовоздающая, дабы цѣль ея достигалась. И дѣйствительно, Иисусъ Христосъ, единъ Самъ будучи невидимою Главою Церкви, видимымъ образомъ правительственную власть свою надъ вѣрующими сосредоточилъ въ Церкви. Онъ говорилъ апостоламъ: *слушайи васъ Мене слушаеть* (Лук. 10, 16); *аминь глаголю вамъ, елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси, и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесьхъ* (Матѣ. 18, 18); *якоже посла Мя Отець, и Азъ посылаю вы: имже отпустите грѣхи, отпустятся, и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 21. 23). Апостолы во всей силѣ пользовались такою властію. Такъ они на Соборѣ Іерусалимскомъ постановили законъ, воспрещавшій употребленіе въ пищу идольскихъ жертвъ и другіе обычаи языческіе, разрѣшивъ отъ обязанности исполнять обрядовый законъ Моисеевъ (Дѣян. 15, 23 и дал. 16, 4); наблюдали строго за поведеніемъ христіанъ и наказывали преступниковъ, напр. Петръ—Ананію и Сапфиру (Дѣян. 5); Павелъ — коринѣскаго кровосмѣсника (1 Кор. 5), Уменея и Александра (1 Тим. 1, 20). Апостолъ пишетъ къ Коринѣянамъ, что онъ *въ готовности имѣеть отмстити всякое преслушаніе*, и можетъ непостыдно хвалиться властію, которую Господь далъ апостоламъ *въ созиданіе, а не на раззореніе* (2 Кор. 10, 6. 8). Тоже самое апостолы заповѣдали и своимъ преемникамъ. Апостолъ Петръ повелѣваетъ пресвитерамъ *пасту стадо Божіе* (1 Пет. 5, 2. 3). Апостолъ

Павель уѣбждаетъ ефескихъ пресвитеровъ, чтобы они *насли* словесное стадо Христово, т. е. управляли имъ (Дѣян. 20, 28), и къ Тимофею пишетъ: *согрѣшающихъ предъ всѣми обличай, да и прочіи страхъ имутъ* (1 Тим. 5, 20); также и къ Титу: *обличай нещадно, т. е. заблуждающихъ, со всякимъ повелѣніемъ, да здрави въ вѣрѣ будутъ* (Тит. 1, 13. 2, 15); *еретика челоуька по первомъ и второмъ наказаніи отрицайся* (3, 10). И послѣ апостоловъ Церковь всегда пользовалась подобною властію, и вѣрующіе во всѣ времена повиновались ей, какъ самому Господу. Само собою разумѣется, что власть Церкви, сообразно съ ея цѣлю и существеннымъ характеромъ, есть чисто духовная, нравственная, а не какая либо вѣшняя и гражданская. Важность сей власти открывается а) изъ свойствъ Церкви: ибо Церковь есть святая, соборная, апостольская, непогрѣшимая; б) изъ ясныхъ словъ самого Иисуса Христа. Онъ говоритъ: *аще кто Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17).

§ 287. Вѣшній составъ Церкви.

Вѣшній составъ Церкви, какъ и всякаго благоустроеннаго общества, слагается изъ членовъ не равныхъ, но изъ руководимыхъ и руководящихъ, подчиненныхъ и начальствующихъ. Первые составляютъ *паству*, послѣдніе — *пастырей*, или церковную *іерархію*.

§ 288. Божественное происхожденіе и продолженіе іерархіи церковной.

Какъ въ Церкви ветхозавѣтной учреждена была самимъ Богомъ іерархія для служенія при храмѣ и совершенія всѣхъ обрядовъ подзаконной религіи, и для сей цѣли назначено было исключительно одно племя изъ двѣнадцати колѣнъ израилевыхъ — Левіино, и избираемыя изъ него лица были освящаемы на сіе служеніе особымъ священнодѣйствіемъ: такъ и въ новозавѣтной Церкви іерархію и первоначально установилъ, и непрерывно продолжаетъ самъ Иисусъ Христосъ. Сіе а) несомнѣнно видно изъ того, что Онъ, будучи самъ первымъ и единственнымъ вѣчнымъ Пастыремъ-начальникомъ своей Церкви, благоволилъ еще изъ общества вѣровавшихъ въ Него избрать, для особеннаго служенія себѣ, апостоловъ (Лук. 6, 13. Мат. 10. Лук. 10), и имъ собственно вручилъ тройственную власть Церкви учить, священнодѣйствовать и управлять, а не всѣмъ и каждому вѣрующему (Мат. 28, 19. 18, 18. Лук. 22, 19). Онъ говорилъ имъ: *якоже посла Мя Отець, и Азъ посылаю вы* (1 Іоан. 20, 21); *Азъ избрахъ васъ и положихъ, да вы идете и плодъ принесете, и плодъ*

вашъ пребудеть (Юан. 15, 16). вмѣстѣ съ тѣмъ, обѣщавъ быть съ апостолами во вся дни до скончанія вѣка, Онъ ясно изъяснилъ симъ свою волю, чтобы служеніе апостольское и послѣ нихъ преемственно продолжалось во все времена. Почему б) апостоль Павелъ ясно самому Иисусу Христу приписываетъ постановленіе пастырей, какъ въ началѣ, такъ и во все времена, и цѣль Церкви, равно какъ и средства, коими она достигается, сосредоточиваетъ именно въ лицѣ ихъ: *Той далъ есть, овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, въ совершеніе святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова,* — и далъ не въ одно время, но всегда даетъ: *дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 11. 12. 13. 1 Кор. 12, 28. 29); и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *никто же самъ себя пріемлетъ честь, но званный отъ Бога, якоже и Ааронъ* (Евр. 5, 4). Исторія дѣяній апостольскихъ свидѣтельствуетъ также, что Апостолы дѣйствительно были первыми іерархами Церкви Христовой, и первоначально одни только какъ занимались проповѣдію слова Божія, такъ и совершали священнодѣйствіе таинствъ и управляли вѣрующими, и сіи повиновались имъ, какъ самому Господу. Потомъ, безъ сомнѣнія исполняя волю Иисуса Христа, Апостолы во многихъ городахъ поставляли преемниковъ себѣ въ своемъ служеніи — пресвитеровъ и епископовъ, сообщая имъ на сіе особенную благодать чрезъ рукоположеніе (Дѣян. 14, 23), и преподавая имъ особенныя наставленія (Дѣян. 20, 28. 1 Петр. 5, 2. 3. 2 Тим. 4, 2. 5. Тит. 1, 5). Сіи, по заповѣди апостольской, передавали права свои своимъ преемникамъ, а сіи далѣе, и такимъ образомъ, чрезъ непрерывное преемство, апостольское рукоположеніе дошло и до настоящаго времени, и будетъ продолжаться до скончанія вѣка.

§ 269. Важность оной.

Поелику іерархія есть божественное учрежденіе въ Церкви, великая цѣль Церкви достигается собственно чрезъ іерархію, и въ ея рукахъ находится тройственная власть — учить, священнодѣйствовать и управлять: то само собою слѣдуетъ, что іерархія такъ важна въ Церкви, что безъ нея Церковь быть не можетъ, и съ прекращеніемъ ея перестала бы быть Церковію и утратила бы свои коренныя свойства — святость, единство, апостольство, непогрѣшимость, неоскудѣваемость. И потому-то Иисусъ Христосъ говоритъ Апостоламъ: *слушай васъ Мене слушаетъ, и*

отмѣтаясь вась Мене отмѣтается (Лук. 10, 16). Апостолъ Павелъ повелѣваетъ повиноваться и покоряться пастырямъ, ти бо бдятъ о душахъ, яко слово воздати хотяще (Евр. 13, 17), и имѣть ихъ презлжихи въ любви (1 Сол. 5, 12. 13). Св. Игнатій Богоносецъ говоритъ, что »безъ епископа, пресвитеровъ и діаконовъ Церковь ниже именуется«¹⁾, что »безъ пастырей ничто не можетъ совершаться въ Церкви: ни крещеніе, ни евхаристія, ни разрѣшеніе грѣховъ«, что »они суть представители Иисуса Христа, и потому имъ должно повиноваться и руководствоваться въ дѣлахъ вѣры.«²⁾ Св. Квирианъ пишетъ: »знай, что епископъ въ Церкви и Церковь въ епископѣ, и кто не съ епископомъ, тотъ не въ Церкви«³⁾. Наконецъ правила соборныя предають даже аваемъ тѣ общества или тѣхъ христіанъ, которые самочинно совершаютъ то, что принадлежитъ однимъ пастырямъ. »Аще кто, — говоритъ 6-е правило Гангрійскаго Собора, — кромѣ Церкви особо собраніе составляетъ и церковная творитъ, не имѣя съ собою пресвитера по волѣ епископа, аваемъ да будетъ«.

§ 270. Степени іерархіи.

Степени іерархіи, по учрежденію самого Иисуса Христа и апостоловъ, три: первая степень епископовъ, вторая пресвитеровъ, третья діаконовъ. Въ семь несомнѣнно удостовѣряетъ и св. Писаніе и св. Преданіе.

а) Въ св. Писаніи степени сии 1) ясно указываются по именамъ. Такъ *епископы* именуется часто у ап. Павла (Дѣян. 20, 28. 1 Тим. 3, 1. Тит. 1, 7. Фил. 1, 1); *пресвитеры*, какъ лица особенныя и отличныя отъ епископовъ, у ап. Павла (Дѣян. 14, 23. 20, 17. Тит. 1, 5. 1 Тим. 5, 1. 17. 19) и Іакова (5, 14); *діаконы*, какъ лица тоже отличныя отъ епископовъ и пресвитеровъ, упоминаются въ Дѣянїяхъ (6, 1 и д), и у ап. Павла (1 Тим. 3, 8. Фил. 1, 1. 2); 2) различаются ихъ должности, и притомъ явно усвоается первенство и преимущество епископамъ, какъ то: рукополагать пресвитеровъ (Тит. 1, 5. 1 Тим. 5, 22), судить ихъ (1 Тим. 5, 19), награждать (ст. 17); должность пресвитеровъ указывается у ап. Іакова (5, 14) и Павла (Тит. 1, 9. 1 Тим. 5, 17. 19); должность діаконовъ въ Дѣянїяхъ (гл. 6. 7. 8); 3) показывается, что въ каждой частной церкви долженъ быть не болѣе, какъ одинъ епископъ, главный правитель Церкви и всѣхъ пресвитеровъ и діаконовъ, которыхъ можетъ быть много. Такъ Тимооей одинъ поставленъ въ Ефесѣ. Титъ

1) Посл. къ Трилліан. и. 3. 2) Посл. къ Смирн. 3) О единств. Церкви.

одинъ въ Критѣ, а имъ велѣно поставить многихъ пресвитеровъ (Тит. 1, 5. 1 Тим. 5, 17. Апок. 1, 2. 3).

б) Что эти три степени іерархіи и послѣ апостоловъ всегда существовали въ Церкви, какъ богоучрежденные, и явственно различались между собою, — о семъ ясно свидѣлствуютъ исторія Церкви и Отцы и учителя церковные. Такъ св. Игнатій Богоносець пишетъ: »потщитесь повиноватися епископамъ, пресвитерамъ и діаконамъ: иже бо симъ повинуется, слушаетъ Христа, учредившаго ихъ, а иже противляется имъ, противляется Христу Иисусу«¹⁾. Климентъ Александрійскій — находить въ трехъ степеняхъ іерархіи подобіе Ангельскаго чина²⁾. Правилами Соборовъ, какъ вселенскихъ, такъ и помѣстныхъ, ясно указаны и распределены и обязанности и взаимныя отношенія сихъ трехъ степеней. Что же касается до управленія нѣсколькихъ частныхъ церквей, подчиненныхъ епископамъ, то съ самыхъ древнихъ временъ, и конечно согласно съ волею и преданіемъ апостоловъ, въ Церкви учредился такой порядокъ, что нѣкоторые епископскіе престолы, особенно основанные непосредственно самими апостолами и притомъ въ знатнѣйшихъ городахъ, главныхъ въ области; получили преимущество, по которому прочіе епископы въ той же области, имъ подчинены. Отсебѣ патріархи, митрополиты, архіепископы, которые впрочемъ составляютъ не новую, четвертую степень въ іерархіи, а только имѣютъ предъ другими преимущество чести и права. Средоточіемъ же всѣхъ частныхъ церквей и самую высшую степенью іерархіи не можетъ и не должно быть одно лице, какъ видимая глава Церкви, поелюку сіе а) не сообразно съ понятіемъ о Церкви, которая есть тѣло Христово, и имѣть единою вѣчною и непремѣнною Главою своею непосредственно самого Иисуса Христа; б) не основано на св. Писаніи: ибо тамъ нѣтъ ни одного мѣста, которое бы или по буквѣ, или по духу могло служить достаточнымъ къ сему основаніемъ, тогда какъ Иисусъ Христосъ или самъ, или чрезъ апостоловъ непремѣнно изрекъ бы о семъ ясно свою волю, если бы это было необходимо для Его Церкви и составляло подлинный догматъ христіанскаго вѣроученія; в) не основано также на преданіи апостольскомъ и примѣрѣ Церкви апостольской и древней вселенской: ибо въ продолженіи нѣлыхъ осьми вѣковъ ни въ практикѣ церковной, ни въ опредѣленіяхъ вселенскихъ Соборовъ, ни въ писаніяхъ св. Отцевъ не находимъ никакихъ слѣдовъ ученія о видимой главѣ Церкви: но это есть нововведеніе и притязаніе одного Запада.

1) Посланіе къ Филаделѣ. 2) Strom. VI 27. 13.

Вмѣсто сего средоточіемъ и высочайшею степенію іерархіи должны быть *Вселенскіе Соборы*: ибо такъ дѣлали и апостолы, — соборнѣ рѣшали важныя дѣла Церкви, напр. о рукоположеніи діаконовъ, объ отмѣненіи обрядоваго закона; такъ дѣлала и древняя Церковь: она, слѣдуя правиламъ, преданнымъ отъ апостоловъ ¹⁾, постоянно поддерживала взаимное общеніе и единеніе между пастырями частыми соборами ихъ; особенно же въ случаяхъ какихъ либо важныхъ потребностей, созывала Соборы, и на нихъ рѣшала вопросы о предметахъ какъ догматическихкихъ, такъ и касающихся благочинія церковнаго.

§ 271. Важность вселенскихъ соборовъ.

Отсель открывается важность Соборовъ, бывшихъ въ Церкви для утвержденія догматовъ, или для постановленія каноновъ, и принятыхъ согласно всею Церковію за несомнѣнно правильные и законные. Они суть для насъ неоспоримыя правила вѣры и дѣятельности, и имъ непремѣнно должно повиноваться. Ибо а) они представляютъ собою вселенскую Церковь, святую, апостольскую, непогрѣшимую, и ихъ опредѣленія суть голосъ вселенской Церкви. б) Они суть учрежденіе въ Церкви божественное, по волѣ Іисуса Христа и апостоловъ узаконенное; слѣдовательно къ нимъ особенно относится обѣтованіа Іисуса Христа — быть съ Церковію во вся дни до скончанія вѣка (Мат. 28, 20), быть посредѣ вѣрующихъ тамъ, *идъже два или трие собрани во имя Его* (Мат. 18, 20) и даровать имъ Духа Святаго, да будетъ съ ними во вѣкъ (Іоан. 14, 16). в) Такъ смотрѣли на Соборы и ихъ опредѣленія сами апостолы: *изволися Духу Святому и намъ*, — сими словами начиналось опредѣленіе Собора апостольскаго объ отмѣненіи обрядоваго закона (Дѣян. 15, 28). Такъ смотрѣли на нихъ во все времена Отцы и учителя Церкви. »Слово Божіе чрезъ вселенскій Никейскій Соборъ пребываетъ во вѣки«, — говоритъ св. Афанасій В. о 1-мъ вселенскомъ Соборѣ ²⁾. Последній седмый Соборъ изрекъ о всехъ предшествовавшихъ ему Соборахъ, что »начертанныя ими правила и постановленія пребываютъ несокрушимы и непреодолимы. Ибо все они отъ единого и тогоже Духа бывъ просвѣщены, полезное узаконили« ³⁾. Посему-то въ православной Церкви произносится оглушеніе отвергающимъ Соборы святыхъ Отцевъ и ихъ преданія. Божественному откровенію согласныя и православною католическою Церковію благочестно хранимыя ⁴⁾.

1) Апост. Прав. 37. 2) Epist. ad African. 3) Прав. 1. 4) Чинъ въ Нед. Правосл.

§ 272. Соборы, принимаемые Церковію за несомнѣнные правила вѣры и дѣятельности.

Соборы, признаваемые Церковію за несомнѣнные правила вѣры и дѣятельности, суть слѣдующіе:

Вселенскіе: 1) *Никейскій* первый, бывшій въ 325 году при императорѣ Константинѣ Великомъ, въ присутствіи 318 Отцевъ — противъ Арія.

2) *Константинопольскій* первый, бывшій въ 381 году при Θεодосіи Великомъ, подъ предѣдательствомъ Нектарія константинопольскаго, въ присутствіи 150 Отцевъ — противъ Македонія.

3) *Ефесскій*, бывшій въ 431 году при Θεодосіи Младшемъ, подъ предѣдательствомъ Кирилла александрійскаго, въ присутствіи 200 Отцевъ — противъ Несторія.

4) *Халкидонскій*, бывшій въ 451 году при императорѣ Маркианѣ, подъ предѣдательствомъ Анатолія константинопольскаго, въ присутствіи 630 Отцевъ — противъ Евтихія и Монофизитовъ.

5) *Константинопольскій* второй, бывшій въ 553 году при Юстиніанѣ великомъ, подъ предѣдательствомъ Евтихія константинопольскаго, въ присутствіи 165 Отцевъ, противъ трехъ главъ или сочиненій Θεодора мопсуестскаго, Θεодорита кирскаго и письма Ивы къ Марію Перу.

6) *Константинопольскій* третій, бывшій въ 680 году при Константинѣ Погонатѣ, въ присутствіи 170 Отцевъ противъ Моноелитовъ. Къ нему присоединяется Трульскій Соборъ, бывшій въ 691 году при Юстиніанѣ II, занимавшійся опредѣленіемъ правилъ касательно церковнаго благочинія.

7) *Никейскій* второй, бывшій въ 788 году при Иринѣ и Константинѣ, подъ предѣдательствомъ Тарасія, въ присутствіи 367 Отцевъ — на иконоборцевъ.

Помѣстные. Они, по опредѣленію Трульского Собора, суть слѣдующіе: *Акирскій*, *Неокесарійскій*, *Ганрійскій*, *Антіохійскій*, *Сардійскій*, *Лаодикійскій*, *Карѣаиенскій*, *Константинопольскій*. Къ нимъ въ IX вѣкѣ присоединенъ второй *Константинопольскій*, бывшій при патріархѣ Фотіи и именуемый *Дократный*.

§ 273. Необходимость для спасенія принадлежать къ Церкви.

Поелику спасеніе возможно только ради Іисуса Христа, подъ условіемъ усвоенія заслугъ Его: а только въ Церкви находятся благодатныя средства къ усвоенію заслугъ Его: въ ней истинное ученіе вѣры, въ ней

таинства, которыми человекъ возраждается, освещается и совершается, въ ней истинное руководство ко спасенію: то явно, что спасеніе возможно только въ нѣдрахъ Церкви, *а внѣ ея нѣтъ спасенія*. Такъ самъ Исусъ Христосъ говоритъ: *иже вѣру иметь и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметь вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16). *Аще не съисте плоти Сына человеческого, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53). *Аще кто церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Мат. 18, 17). Святые Отцы сравниваютъ въ семъ отношеніи Церковь съ ковчегомъ Ноевымъ, въ которомъ одномъ было спасеніе отъ потопа. Св. Кипріанъ прекрасно говоритъ, что *тому Богъ не отецъ, кому Церковь не мать*.¹⁾ Съ другой стороны, поелику Церковь апостольская и вселенская есть едина, и притомъ видимая: то явно еще, что именно внѣ сей единой и видимой Церкви нѣтъ спасенія, ибо внѣ ея нѣтъ истиннаго спасительнаго ученія, нѣтъ истинныхъ спасительныхъ средствъ освещенія и совершенія, нѣтъ истиннаго руководства къ духовному преспѣванію, и слѣдовательно нѣтъ спасительнаго духа и жизни Христовой. Сіе несомнѣнно утверждаетъ апостолъ Павелъ, когда отлучаетъ отъ участія въ спасеніи не только невѣрующихъ, но и неправовѣрующихъ: *аще кто вамъ благовѣститъ паче, еже прїясте, анаѡема да будетъ* (Гал. 1, 8. 9), и умоляетъ учениковъ своихъ *блюстись отъ творящихъ распри и раздоры, кромѣ ученія, емуже научились, и уклоняться отъ нихъ. Таковѣи бо Господу нашему Исусу Христу не работаютъ, но своему чреву* (Рим. 16, 17. 18). А отсюда слѣдуетъ, что нельзя, безъ ущерба спасенія, быть холоднымъ или безразличнымъ (индифферентномъ) къ истинной вѣрѣ и истинной Церкви.

§ 274. Понятія о православіи и неправославіи.

Истинная, единая Церковь Христова называется *православною* (ὀρθόδοξος), а христіанинъ, принадлежащій къ ней, — т. е. въ точности исповѣдующій вѣру Христову по ея ученію, участвующій въ Таинствахъ Церкви, содержащій и исполняющій все ея постановленія и заповѣди и повинующійся ея іерархической власти, — называется *православнымъ* (ὀρθόδοξος). Другія же вѣроисповѣданія, болѣе или менѣе удалившіяся отъ чистоты истинной вѣры, — именуются *неправославными* (ἑτεροδόξος), равно какъ и христіане, содержащіе сѣи вѣроисповѣданія и потому болѣе или менѣе отстоящіе отъ спасительныхъ нѣдръ Церкви — также

¹⁾ Non potest habere Deum patrem, qui non habet Ecclesiam matrem. (*De unit. Eccles.*.)

неправославными (*ἑταρδοῦς*). Сии послѣдніе называются или *еретиками*, когда отступаютъ отъ единства вѣры, отвергая какіе либо догматы ея, или *раскольниками*, когда отрицаются отъ повиновенія единой законной власти церковной. Первыхъ изгоняетъ изъ Церкви Апостолъ: *еретика человека по первомъ и второмъ наказаніи отрицайся, вѣдый, яко развратися таковой, и согрѣшаетъ, и есть самоосужденъ* (Тит. 3, 10. 11); вторые отлучаютъ сами себя, вопреки увѣщанію св. апостола Павла: *терпяще другъ друга любовію, тщаясь блюсти единеніе духа въ союзъ мира. Едино тѣло, едины духъ, якоже и званіи бысте во единомъ упованіи званія вашего: едины Господь, едина вѣра, едино крещеніе: едины Богъ и Отецъ всѣхъ, иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ* (Еф. 4, 2—6).

§ 275. Православіе Восточной Церкви.

Истинная православная Церковь Христова есть Церковь Восточная. Это ясно видно изъ того, что

а) Она несомнѣнно произошла отъ самого Иисуса Христа и апостоловъ, которые были непосредственными основателями ея не только вообще, но и въ частности, напр. въ Иерусалимѣ, Антиохіи, Александріи, Византіи и другихъ мѣстахъ, гдѣ епископскіе престолы утверждены лично самими апостолами, — и съ тѣхъ поръ непрерывно продолжалась и продолжается доселѣ, преодоливая вратами ада, воздвигавшаго на нее во все времена до нынѣ безчисленныя гоненія и бѣдствія.

б) Она устроена совершенно согласно съ волею Иисуса Христа и апостоловъ: ибо признаетъ единою невидимою Главою своею самого Иисуса Христа и имѣетъ видимыхъ пастырей, іерархію, ведущую свое начало непрерывно отъ апостоловъ и состоящую изъ трехъ степеней, такъ что каждая помѣстная церковь имѣетъ своего епископа, а все вмѣстѣ признаютъ высшую власть во вселенскихъ Соборахъ.

в) Она имѣетъ непрерывно продолжавшееся и продолжающееся ученіе вѣры и благочестія, имѣетъ полныи и совершенный чинъ богослуженія и совершенія таинствъ, имѣетъ управленіе посредствомъ каноновъ, издревле постановленныхъ.

г) Есть у ней все характеры истинной Церкви. Она 1) есть *святая*, — святая по ученію своему, въ которомъ все согласно съ словомъ Божиимъ и древнѣйшимъ, чистымъ и неповрежденнымъ преданіемъ Отцевъ, и нѣтъ ничего неправого, несогласнаго и не основаннаго на Писаніи или Преданіи, ничего новаго, измышленнаго суемудрымъ разумомъ, и которое

вполнѣ достаточно и способно къ тому, чтобы питать и возвращать въ христіанахъ истинную и спасительную вѣру и благочестіе; — святая по таинствамъ и всѣмъ другимъ обрядамъ богослужебнымъ, которыя по своему духу и составу, вполнѣ благолѣпны, достойны своего значенія и достаточны къ тому, чтобы сообщать благодатное освященіе людямъ и питать въ нихъ благочестивое чувство, отрѣшая душу отъ земли и возвышая ее къ небу, и въ которыхъ нѣтъ ничего неприличнаго, суетнаго, чувственнаго и мірскаго; — святая по управленію, которое основано на канонахъ и древнихъ постановленіяхъ и есть чисто духовное, нравственное, чуждое всякихъ мірскихъ видовъ, мѣръ и дѣйствій, свойственныхъ не духовной, а политической и гражданской власти; — святая, наконецъ, по безчисленному множеству членовъ, которые ею воспитаны, освящены и препосланы уже въ царство славы во все времена: это цѣлыя соимы мучениковъ, святителей, преподобныхъ, исповѣдниковъ и другихъ праведниковъ, прославленныхъ самимъ Богомъ дивными чудесами, не оскудѣвшими и доселѣ. 2) Она есть истинно *соборная канолическая*: ибо, состоя изъ многочисленныхъ и различныхъ племенъ и народовъ, она содержитъ ученіе въ точности то, которое издревле содержимо было всегда и повсюду, раскрыто и утверждено вселенскими Соборами, кои все были въ ея предѣлахъ, вполнѣ согласно съ никеопареградскимъ Символомъ, хранимымъ ею неприкосновенно въ первоначальной чистотѣ и неповрежденности, равно какъ и съ другими вселенскими образцами вѣры, и притомъ вполнѣ обнимаетъ все необходимое для спасенія людей; таковы же точно и ея каноны и чинположеніе, т. е. тѣже самыя, которые издревле были всегда въ Церкви и утверждены Соборами. 3) Она есть *апостольская*: это видно изъ всего предъидущаго, т. е. какъ изъ происхожденія ея отъ апостоловъ, такъ и изъ того, что она имѣетъ и іерархію апостольскую, и ученіе и учрежденія апостольскія, и находится въ постоянномъ союзѣ съ апостолами доселѣ, какъ чрезъ молитвенное призываніе и почитаніе ихъ, такъ и чрезъ подражаніе имъ въ духѣ, поелику, подобно имъ, постоянно пребывала и пребываетъ *въ трудѣ и подвижѣ и во всякомъ терпѣніи* (2 Кор. 11, 27. 12, 12). 4) Она есть *единая*: ибо *не властятся всякими вътромъ ученія*, но, при разнообразіи только языковъ, у ней единое ученіе вѣры, единыя таинства и богослуженіе, единыя каноны, единая іерархія, являющая единую невидимую Главу — Иисуса Христа и паству, связанныхъ союзомъ взаимнаго общенія и любви, которую она, чуждая духа нетерпимости и вражды, простираетъ и къ иновѣрнымъ обществамъ, молясь постоянно о соединеніи оныхъ съ собою, и стараясь

привлекать ихъ къ сему соединенію не мѣрами насилія и гоненія или хитрой пропаганды, но духомъ кротости и словомъ убѣжденія.

§ 276. Православіе Россійской Церкви.

Какъ часть единой, истинной, восточной-каѳолической Церкви, и наша Россійская Церковь есть несомнѣнно православная. Ибо она соблюдаетъ совершенное *единеніе* съ нею, и единый въ ней господствуетъ духъ, единое проповѣдуется всюду ученіе, единыя въ ней таинства, единая іерархія, въ коей пастыри связаны единствомъ Главы — Иисуса Христа и духомъ взаимнаго общенія и любви: слѣдовательно ей принадлежитъ характеръ *единства*. Она есть *святая*, по святости и чистотѣ какъ всего своего внутренняго содержанія, т. е. ученія, священнодѣйствій, богослуженія, іерархія и управленія, такъ и по великому числу членовъ, которыхъ она дѣйствительно освятила и вполне приготовила къ царству славы, и которыхъ самъ Богъ уже прославилъ очевиднымъ образомъ — даромъ чудесъ, не изсякшимъ еще и доселѣ. Она есть часть *Соборной* — Каѳолической, а не какая либо самовольно составившаяся или отпадшая и отдѣлившаяся: ибо никогда и ни отъ чего она не отпадала; но есть истинная дочь восточной-каѳолической, отъ которой получила и іерархію, и ученіе вѣры, и каноны, утвержденные вселенскими Соборами, которые все она пріемлетъ въ точности. Она есть *апостольская*: ибо чрезъ Церковь восточную ведетъ свое начало отъ Апостоловъ, ихъ держитъ ученіе и постановленія и отъ нихъ имѣетъ іерархію. Она отличается *характеромъ* чисто *духовнымъ*, поелику всегда была и есть чужда всякихъ политическихъ видовъ, и никогда не употребляла насильственныхъ мѣръ къ распространенію своихъ предѣловъ, или сохраненію своего внутренняго мира. Она *не погрѣшила* доселѣ въ своемъ ученіи и чиноположеніи: это показываетъ ея исторія и точное согласіе во всемъ съ древними символами, канонами и чиноположеніемъ восточной Церкви. Въ ней спасительная благодать Божія *не оскудѣла*, поелику она имѣетъ законную іерархію, имѣетъ истинное ученіе вѣры и благочестія, имѣетъ священнодѣйствіе таинствъ и управленіе.

б) О средетвахъ, коими сообщается благодать Божія, или о таинствахъ.

§ 277. Понятіе о таинствахъ.

Основавши Церковь свою на землѣ, Господь Иисусъ Христосъ непрерывно продолжаетъ, по обѣтованію своему (Мат. 28, 20), благодатное пребываніе свое и общеніе съ нею, а вмѣстѣ и дѣйственное совершеніе въ ней великаго дѣла спасенія челоуѣковъ благодатию Святаго

Духа. Видимыя орудія или средства къ сему суть *таинства* Церкви. Подъ именемъ таинствъ (μυστήριον — sacramentum) въ Церкви Христовой разумѣются богоучрежденныя священнодѣйствія, въ которыхъ, чрезъ видимыя или чувствамъ подлежащія знаки, сообщается людямъ невидимая спасительная сила Божія или благодать Святаго Духа.

§ 278. Необходимыя принадлежности всѣхъ вообще таинствъ.

Изъ самаго понятія о таинствахъ видно, что необходимыя принадлежности всѣхъ вообще таинствъ суть:

1) *Божественное установленіе*: ибо какъ благодать Святаго Духа, освящающая и спасающая человѣка, подается отъ Иисуса Христа, такъ отъ Него же должны быть установлены и тѣ священныя дѣйствія, чрезъ которыя она подается. Посему - то ап. Павелъ именуетъ таинства *Божіими* (1 Кор. 4, 1), а Отцы Церкви — Божественными, Христовыми, небесными и подоб.

2) *Видимый или подлежащій чувствамъ знакъ*: ибо въ таинствѣ, хотя благодать Святаго Духа сообщается тайно, но чрезъ видимое дѣйствіе. Это а) потому, что человѣкъ состоитъ изъ души и тѣла, а въ благодатномъ освященіи имѣютъ нужду обѣ сн части существа его. »Если бы ты былъ безтѣлесенъ, говоритъ св. Златоустъ, то Богъ преподаль бы тебѣ дары свои въ ихъ наготѣ; но поелику душа твоя соединена съ тѣломъ, то и подаются тебѣ дары сн въ чувственныхъ видахъ«¹⁾. б) Для того, чтобы чувственные знаки возбуждали въ насъ сильнѣйшую вѣру въ несомнѣнное дарованіе намъ благодати въ таинствѣ и вмѣстѣ живѣйшую благодарность къ Богу-Подателю оной. »Видимыя знаки есть въ таинствѣ потому, говоритъ св. Діонсій Ареопажитъ, что мы чрезъ чувственное восходимъ къ небесному«. в) Для того, наконецъ, чтобы видимыми знаками явственнѣе запечатлѣвались члены Церкви Христовой, какъ общества видимаго, и тѣснѣе соединялись между собою въ единое тѣло Церкви. Общій всѣмъ таинствамъ видимый знакъ есть призваніе имени Божія и крестное знаменіе.

3) *Божественное обѣтованіе* благодати, по которому бы пріемлющіе таинство несомнѣнно вѣровали, что съ такимъ или другимъ священнымъ дѣйствіемъ непремѣнно соединенъ такой или другой даръ Божій, и что таинство есть не воспоминательный только знакъ благодати, но дѣйствительное сообщеніе оной.

¹⁾ Бесѣд. 83 на Еванг. Мате.

§ 279. Условія.

Какъ благодать Святаго Духа подается отъ Бога туне, безъ нашихъ заслугъ или достоинства, а единственно ради заслугъ Иисуса Христа: такъ и *совершенство* таинства, чрезъ которыя сообщается благодать, не обуславливается никакими заслугами или достоинствами лицъ, какъ совершающихъ оныя, такъ и приѣмлющихъ. Недостойный совершитель таинства не воспрещаетъ благодати Святаго Духа являть въ немъ свою силу, равно какъ и недостойно приѣмлющій не уничтожаетъ сей силы. Для сего нуженъ только правильный образъ совершенія, законное лице совершающее и прочія необходимыя принадлежности таинства. *Кто убо есть Павелъ, ктоже ли Аполлосъ*, — говоритъ Апостоль, — *но точію служителіе . . . Азъ насадихъ, Аполлосъ напои, Богъ же возрасти: тѣмже ни насаждай есть что, ни напаяй, но возвращай Богъ* (1 Кор. 3, 5 — 8). «Приношеніе, говоритъ св. Златоустъ о таинствѣ евхаристіи, одно и тоже есть, хотя бы и худыи принесъ. . . Потому что и сіе приношеніе не чловѣки освящаютъ, но самъ Тотъ, кто освятилъ и оное¹⁾.» «Какъ свѣтъ солнца, учитъ блж. Августинъ, не теряетъ своей чистоты отъ того, что падаетъ на грязь и другія нечистыя мѣста: такъ и таинство не теряетъ спасительной силы отъ того, что совершается недостойными пастырями²⁾. «Посему-то и правилами церковными повелѣвается не повторять крещенія, хотя бы оно совершенно было даже еретиками, только съ соблюденіемъ правильнаго образа совершенія³⁾. Но что касается до *спасительнаго дѣйствія* таинства: то оно обуславливается и въ совершающемъ — вѣрою, надлежащимъ благоговѣніемъ и сознаниемъ важности таинства, и въ приѣмлющемъ — также вѣрою и должною готовностію и способностію къ принятію благодати, сообщаемой таинствомъ; въ противномъ случаѣ оно не только не будетъ спасительно, но обратится въ судъ какъ совершающему, такъ и приѣмлющему недостойно.

§ 280. Число.

Таинствъ въ Церкѣви Христовой находится семь: крещеніе, мѣропознание, причащеніе, покаяніе, священство, бракъ, елеосвященіе. Они а) имѣютъ всѣ необходимыя принадлежности таинствъ: Божественное установленіе, видимый знакъ и обѣтованіе невидимой благодати. б) Число сіе содержитъ и постоянно содержала отъ самыхъ первыхъ вѣковъ христіанства вся вселенская Церковь. в) Оно основывается и на свидѣтельствахъ

¹⁾ Бесѣд. 2 на посл. къ Тит. Бесѣд. 8 на Еванг. Мате. ²⁾ Tract. V in Iohann. ³⁾ 7 Прав. 2 вселен. Соб. Это-то значитъ, что таинство, какъ говорятъ, совершается *ex opere operato*.

священнаго Писанія, смыслъ которыхъ изъясненъ и опредѣленъ несомнѣнно преданіемъ и голосомъ Церкви. г) Соответствуетъ всемъ нуждамъ Церкви вообще и потребностямъ членовъ ея въ частности. Такъ, чрезъ *крещеніе* человекъ раждается въ жизнь христіанскую и вступаетъ въ Церковь Христову; чрезъ *мвропомазаніе* получаетъ силы, укрѣпляющія и возвращающія духовную жизнь; чрезъ *причащеніе* приемлетъ безсмертную пищу и питіе; чрезъ *покаяніе* — врачевство отъ духовныхъ недуговъ; чрезъ *елеосвященіе* — врачевство и отъ недуговъ тѣлесныхъ; *бракъ* есть одно изъ средствъ, чрезъ которое сохраняется и распространяется благодатное царство Христово, а чрезъ *священство* совершается строеніе таинъ Божіихъ въ Церкви, управление оной и духовное воспитаніе чадъ ея къ вѣчному спасенію.

§ 281. Раздѣленіе.

Таинства суть: а) *неповторяемая*, каковы: крещеніе, мвропомазаніе, и священство, и *повторяемая*, каковы прочія таинства; б) установленныя *для всѣхъ*, каковы: крещеніе, мвропомазаніе, причащеніе, покаяніе, елеосвященіе, и *необходимыя только для нѣкоторыхъ*, по нуждамъ Церкви, къ которымъ потому не всѣ обязаны, каковы: бракъ и священство.

1) Крещеніе.

§ 282. Понятіе.

Крещеніе есть таинство, въ которомъ, при троекратномъ погруженіи въ воду во имя Отца и Сына и Святаго Духа, человекъ благодатию Божіею раждается въ новую, духовную жизнь, и дѣлается членомъ благодатнаго царства Христова.

§ 283. Установленіе.

Таинство сіе, предуготовленное крещеніемъ Іоанновымъ, освятить собственнымъ примѣромъ и установилъ яснѣйшими словами самъ Іисусъ Христосъ. Онъ предварительно въ бесѣдѣ съ Никодимомъ предвозвѣстилъ о семь таинствѣ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5); потомъ повелѣлъ ученикамъ своимъ крестить вѣровавшихъ въ Него еще во время пребыванія своего на землѣ; наконецъ предъ вознесеніемъ на небо далъ имъ заповѣдь: *идите научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѳ. 28, 19), которую апостолы въ точности исполняли, и не иначе принимали въ общество свое вѣрующихъ, какъ чрезъ крещеніе (Дѣян. 2, 38. 41. 8, 12. 10, 48), такъ что оно было необходимою видимою печатію, которою отличались вѣрующіе во Христа отъ невѣрующихъ. Такъ было въ Церкви и послѣ апостоловъ, во всѣ времена.

§ 284. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или подлежащую чувствамъ принадлежность крещенія составляютъ:

а) *Вещество*. Это есть простая и чистая, освящаемая особымъ священнодѣйствіемъ, вода, какъ ближайшій символъ благодати Духа Святаго, очищающей нечистоты грѣховныя. На воду, какъ единственное вещество, употребляемое въ крещеніи, указываетъ самъ Иисусъ Христосъ, говоря: *аще кто не родится водою и Духомъ* (Іоан. 3, 5); въ водѣ крестился Онъ самъ, воду только употребляли апостолы, и Церковь всегда отвергла всѣ другіе способы крещенія, какіе были у еретиковъ ¹⁾.

б) Слова: *крещается рабъ Божій во имя Отца и Сына и Святаго Духа*. Онѣ указаны самимъ Иисусомъ Христомъ въ заповѣди о крещеніи: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѳ. 18, 19). Почему правила церковныя подвергаютъ даже отлученію тѣхъ, кои совершали бы крещеніе »не по Господню учрежденію во имя Отца и Сына и Святаго Духа²⁾. «Что же касается до тѣхъ мѣстъ книги Дѣяній, гдѣ говорится, что апостолы крещали *во имя Иисуса Христа* (2, 38. 8, 16. 19, 5): то въ нихъ указываются не слова, произносимыя при крещеніи, а Виновникъ сего таинства, и говорится такъ для отличія крещенія христіанскаго отъ Іоаннова.

в) *Видимое дѣйствіе*. Это есть троекратное *погруженіе* во имя Пресвятыя Троицы. Погруженіе всего приличнѣе таинству крещенія потому, что 1) самое греческое названіе онаго βαπτισμός имѣетъ именно сіе значеніе; 2) какъ у Іоанна Крестителя народъ и самъ Иисусъ Христосъ крестился чрезъ погруженіе (Мар. 1, 10), такъ и апостолы крестили такимъ же образомъ (Дѣян. 8, 36. 39), исключая развѣ весьма немногіе и притомъ не совсѣмъ ясныя примѣры, напр. крещеніе Павломъ и Силою темничнаго стража (Дѣян. 16, 33). 3) Извѣстно также, что и въ первенствующей Церкви крещеніе совершалось не иначе, какъ то доказываютъ крещальни, устроившіяся для сего во храмахъ, и свидѣтельствуешь 50-е правило апостольское, указывающее на троекратное погруженіе. 4) Сіе наконецъ всего сообразнѣе съ значеніемъ крещенія, которое апостоль Павелъ называетъ *поребненіемъ* ветхаго челоуѣка (Рим. 6, 4. Кол. 2, 12). Что же касается до *обливанія* и *окропленія*, употребляемыхъ на западѣ преимущественно предъ погруженіемъ, то онѣ допускались Церковію

¹⁾ Напр. крещеніе манихеевъ, совершавшееся чрезъ помазаніе главы крещаемого масломъ; крещеніе яковитовъ, — чрезъ клейменіе чела раскаленнымъ желѣзомъ; бичующихся — чрезъ бичеваніе до крови. ²⁾ Апост. прав. 49 и 50.

и въ древности, и теперь допускаются, какъ только исключеніе, въ случаѣ нужды, по причинѣ тяжелой болѣзни крещаемого, или недостатка довольно количества воды, при неотложной надобности въ немедленномъ совершеніи сего таинства.

§ 285. Благодать, сообщаемая въ крещеніи.

Благодать, даруемая въ таинствѣ крещенія, есть:

а) Оправданіе отъ грѣха прародительскаго, хотя и несовершенное уничтоженіе всѣхъ послѣдствій его, равно какъ и отпущеніе всѣхъ произвольныхъ грѣховъ, содѣланныхъ до крещенія: *и да крестится кійждо васъ во имя Исуса Христа во оставленіе грѣховъ* (Дѣян. 2, 38); *но омытеся, но освятитеся, но оправдистеся именемъ Господа нашего Исуса Христа и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11).

б) Новое рожденіе въ новую, духовную, христіанскую жизнь. Такъ Иисусъ Христосъ называетъ крещеніе вторымъ *рожденіемъ свыше* (Іоан. 3, 3); Апостоль говоритъ: *по своей Его милости спасе насъ банею паки-бытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. 3, 5); *елицы во Христа креститеся, во Христа облекостеся* (Гал. 3, 27). А такимъ образомъ

в) Вступленіе въ новый завѣтъ съ Богомъ, усыновленіе Богу и присоединеніе къ Церкви Христовой и числу спасаемыхъ: *уже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ* (Марк. 16, 16); *единымъ Духомъ мы вси во едино тѣло крестихомся* (1 Кор. 12, 13). Посему Отцы Церкви и называютъ крещеніе *дверію*, вводящею въ благодатное царство Христово, въ нѣдрахъ котораго есть единственно спасеніе ¹⁾.

§ 286. Лица крещающія.

Лица, имѣющія прямое право совершать таинство крещенія, суть преемники апостольскаго служенія — епископы и пресвитеры, поелику заповѣдь о крещеніи дана собственно апостоламъ, и ихъ апостоль Павелъ именуетъ *строителями таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1). Впрочемъ, какъ въ Церкви апостольской были примѣры, что крещеніе совершалось діаконами (Дѣян. 6, 5. 8, 12), такъ и въ послѣдствіи церковныя правила дозволяли, и теперь дозволяютъ, какъ исключеніе изъ правила, въ случаѣ необходимости, и всякому простому вѣрующему человѣку, даже женщинѣ, совершать крещеніе, и усвояютъ оному равную силу ²⁾.

§ 287. Лица крещаемыя.

Поелику спасеніе невозможно безъ крещенія: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. 3,

¹⁾ Амврос. De Abraham. 11, 11. 79. ²⁾ Правосл. испов. ч. I. отв. 102. Посл. восточи. патр. чл. 16. и Трѣбн. о чинѣ крещенія.

5): то отсюда слѣдуетъ, что оно необходимо равно для всѣхъ, а потому и для младенцевъ, поелику и они хотя не имѣютъ грѣховъ произвольныхъ, но раждаются съ грѣхомъ первороднымъ. Впрочемъ пріемлющіе крещеніе предварительно должны изъяснить на сіе согласіе и желаніе; получить наставленіе въ основныхъ истинахъ вѣры и исповѣдать свою вѣру, также принести покаяніе, и отрекшись отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его, дать твердое обѣщаніе принадлежать Іисусу Христу и жить по Его ученію. Въ необходимости сего увѣряетъ самъ Іисусъ Христосъ, когда говоритъ: *имже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ* (Мар. 16, 16); почему и апостолы не прежде крестили людей, какъ наставивъ ихъ въ вѣрѣ, истребовавъ согласіе и возбудивъ къ покаянію: *аще вѣруеши отъ всего сердца твоего, мощно ти есть креститися* (Дѣян. 8, 37); *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа* (Дѣян. 2, 38). Что же касается до младенцевъ: то они, хотя не могутъ въ точности исполнить сего условія, однако тѣмъ не менѣе способны ко крещенію. Пбо а) самъ Іисусъ Христосъ признаетъ ихъ способными къ царствію Божію: *таковыхъ бо есть царствіе небесное*, говоритъ Онъ (Матѣ. 19, 14); еслиже они способны быть въ царствѣ небесномъ, то конечно способны и ко крещенію, которое есть дверь въ сіе царство. б) Собственная вѣра и согласіе замѣняется въ дѣтяхъ вѣрою и согласіемъ родителей и воспріемщиковъ ихъ, которые ручаются за нихъ, что, пришедши въ возрастъ и познавши блага, доставляемая вѣрою Христовою, они несомнѣнно подтвердятъ собственнымъ согласіемъ и *уразумѣютъ* то, чего не видятъ нынѣ (Іоан. 13, 7). в) Апостолы часто крестили цѣлыя семейства, а здѣсь конечно долженствовали быть и младенцы (Дѣян. 16, 14. 15. 30 — 39). г) Вся древняя Церковь никогда не сомнѣвалась въ способности дѣтей ко крещенію. Св. Приней говоритъ: «Христосъ пришелъ спасти всѣхъ, кои чрезъ Него возраждаются въ Бога: младенцевъ, отроковъ, юношей, старцевъ¹⁾». «Оригенъ обычай крестить дѣтей именуеть »апостольскимъ преданіемъ²⁾». «На помѣстномъ карфагенскомъ Соборѣ произнесено даже отлученіе на отвергающихъ необходимость крещенія младенцевъ³⁾».

§ 288. Неповторяемость крещенія.

Крещеніе не должно быть повторяемо. Пбо а) оно есть рожденіе въ духовную жизнь, а раждаются только одинъ разъ; или же оно, по Апостолу, есть участіе въ смерти и погребеніи Іисуса Христа: *елицы во Христа крестихомся, во смерть Его крестихомся. Спогребохомся*

1) Adv. haeres. lib. II. cap. 22. n. 4. 2) Lib. V. in Ep. ad. Rom. 3) Прав. 124.

Ему крещеніемъ въ смерть (Рим. 6, 4. 5); но Іисусъ Христосъ умеръ и погребенъ только одинъ разъ. б) Апостолъ Павелъ крещеніе ясно именуетъ *единымъ*, какъ единъ Богъ, *едина въра* (Еф. 4, 6); почему и вселенская Церковь опредѣлила въ символѣ исповѣдывать такъже, и всегда учила, вопреки нѣкоторымъ еретикамъ, о неповторяемости крещенія, хотя бы оно совершено было надъ кѣмъ либо даже неправославнымъ христіаниномъ, только во имя Пресвятыя Троицы. Такъ 7-мъ правиломъ 2-го вселенскаго Собора положено, принимая въ Церковь большую часть еретиковъ чрезъ мѣропомазаніе, — совершать крещеніе только надъ тѣми, которые крещены были не во имя Пресвятыя Троицы, или не чрезъ троекратное погруженіе. Когда крещеніе совершено наскоро и не священникомъ, то правила церковныя повелѣваютъ совершать послѣ надъ крещенымъ только опущенные обряды, не повторяя самаго погруженія ¹⁾. Въ случаѣ сомнѣнія, крещенъ ли младенецъ или нѣтъ, должно его крестить, употребляя условныя слова: *крещается рабъ Божій, аще еще не крещенъ есть* ²⁾.

2) Мѣропомазаніе.

§ 289. Понятіе.

Мѣропомазаніе есть таинство, въ которомъ, при помазаніи извѣстныхъ частей тѣла священнымъ мѣромъ, съ произношеніемъ словъ: «печатъ дара Духа Святаго», сообщается христіанину благодать, освящающая и укрѣпляющая въ духовной жизни.

§ 290. Установленіе.

Таинство сіе, предвозвѣщенное еще пророкомъ Іоилемъ: *и будетъ по сихъ, и излію отъ Духа моего на всяку плоть* (Іоил. 2, 28), ясно установилъ самъ Іисусъ Христосъ. Онъ говоритъ: *въруий въ Мя, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы, о каковыхъ словахъ Евангелистъ замѣчаетъ: сіе рече о Дусѣ, Егоже хотяху пріимати върующіе во имя Его* (Іоан. 7, 38. 39). Потомъ предъ вознесеніемъ на небо, Іисусъ Христосъ далъ обѣтованіе апостоламъ: *вы же спдите во градъ Іерусалимскъ, дондеже облечетесь силою свыше* (Лук. 24, 49). И они дѣйствительно облечись сею силою въ день Пятидесятницы, по сошествіи на нихъ Святаго Духа въ видѣ огненныхъ языковъ. Получивши же сами Духа Святаго, апостолы низводили Его и на всѣхъ вѣровавшихъ и крестившихся, и притомъ особеннымъ и отличнымъ отъ крещенія священнодѣйствіемъ — *возложеніемъ рукъ*. Такъ о самарянахъ, крещенныхъ Филиппомъ, но не получившихъ еще при семъ

¹⁾ Смотр. въ больш. Требн. о чинѣ св. крещенія. ²⁾ Прав. 83. Карѣ. Соб.

Святаго Духа, говорится: *тогда возложиша Петръ и Иоаннъ руку на ня, и прияша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 14—17. 19, 2—6). Возложеніе рукъ вскорѣ замѣнено было *помазаніемъ*, поелику дары Святаго Духа, сообщаемые въ семь таинствъ, часто называются въ священномъ Писаніи симъ именемъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и въсте вся* (1 Иоан. 2, 20. 27); *извѣстуй насъ съ вами во Христа и помазавый насъ Богъ* (2 Кор. 1, 21). Древность и происхожденіе отъ самихъ апостоловъ помазанія, въ замѣнъ возложенія рукъ, утверждается свидѣтельствомъ о семь Климента александрійскаго ¹⁾, Тертуліана ²⁾, Кипріана ³⁾, и еще ранѣе — Діонисія Ареопагита, ученика апостола Павла ⁴⁾. »Есть, говоритъ онъ, священнодѣйствіе, которое наставники наши (т. е. апостолы) именууютъ таинствомъ муро. . . Это совершительное помазаніе муромъ преподаетъ удостоившемуся святѣйшаго таинства возрожденія изліаніе Богочальнаго Духа.« »Вышедъ изъ купели, свидѣтельствуешь Тертуліанъ о своемъ времени, мы помазуемся благословеннымъ помазаніемъ, по древнему чину.« »Необходимо, пишетъ св. Кипріанъ, чтобы крестившійся былъ помазывается, дабы, принявъ хризму, т. е. помазаніе, могъ быть помазаникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову.«

§ 291. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или чувствамъ подлежащую принадлежность таинства муропомазанія составляютъ:

а) *Вещество*. Это есть муро, составляемое изъ елеса, вина, бальзама и многихъ другихъ благовонныхъ веществъ, изображающихъ сладость и разнообразіе даровъ духовныхъ, и освящаемое, при установленныхъ обрядахъ, епископами ⁵⁾.

б) *Слова*, произносимыя при помазаніи извѣстныхъ частей тѣла: *печать дара Духа Святаго. Аминь*.

в) *Наружное дѣйствіе*. Это есть крестообразное помазаніе чела, очей, ноздрей, ушей, усть, груди, рукъ и ногъ крестившагося, какъ внѣшнихъ органовъ всѣхъ внутреннихъ способностей души.

¹⁾ Strom. II. 3. ²⁾ De baptis. c. VIII. ³⁾ Epist. LXX. ad Ianuarium. ⁴⁾ Eccles. Hierarch. c. IV. n. III. § 3. c. V. n. 1. § 3. ⁵⁾ Въ нашей Церкви муро освящается только при двухъ кафедрахъ — кіевской и московской, откуда разсылается по всей Россіи. Приготовленіе же онаго совершается обыкновенно на страстной недѣлѣ. Въ первые три дни оно, при непрерывномъ чтеніи Евангелія, варится въ горѣ, нарочито устроенномъ въ храмѣ, а въ четвертокъ освящается во время Литургіи.

§ 292. Благодать, сообщаемая въ муропомазаніи.

Благодать, обѣтованная и сообщаемая въ таинствѣ муропомазанія, есть:

а) *Освященіе*, т. е. запечатлѣніе и посвященіе Богу всей духовной и тѣлесной природы человѣка. Такъ, чрезъ помазаніе *чела* освящаются мысли и соответствующій имъ органъ; чрезъ помазаніе *персей*—желанія и ихъ органъ; чрезъ помазаніе *очей, ноздрей, ушей и устъ* — чувства и чувствованія, слово и языкъ; чрезъ помазаніе *рукъ и ногъ*—все виѣшнее поведеніе.

б) Утвержденіе и укрѣпленіе въ жизни духовной и всѣ *божественныя силы*, которыя потребны христіанину къ *животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3). *Извѣстуйте насъ съ вами во Христа и помазуйте насъ Богъ: и запечатле насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21. 22). *Вы помазаніе имате отъ Святаго, и въсте вся* (1 Иоан. 2, 20).

§ 293. Лица совершающія.

Право совершать таинство муропомазанія принадлежитъ только пастырямъ Церкви, какъ преемникамъ апостоловъ. И притомъ освящать муро могутъ только епископы, поелюку и въ Церкви апостольской низводили Святаго Духа чрезъ возложеніе рукъ не всѣ, а только главные изъ апостоловъ. Такъ Филиппъ, одинъ изъ діаконовъ, обратилъ къ вѣрѣ и крестилъ самарянъ, но низвести на нихъ Духа Святаго отправлены были Петръ и Іоаннъ (Дѣян. 8, 14). Употреблять же для помазанія освященное епископами муро можетъ и всякій священникъ.

§ 294. Лица приемяющія.

Таинство муропомазанія совершается только надъ крещенными, потому что апостолы не прежде возлагали руки на увѣровавшихъ для преподанія имъ даровъ Святаго Духа, какъ по крещеніи. И какъ таинство крещенія, вводя человѣка въ Церковь Христову, даетъ вмѣстѣ съ тѣмъ всѣ права, обязываетъ и дѣлаетъ его способнымъ пользоваться тѣми благами и преимуществами, которыя принадлежатъ членамъ ея: то и младенцы крещенные, безъ всякаго сомнѣнія, должны быть помазуемы муромъ, и помазаніе сіе должно совершаться непосредственно послѣ крещенія; ибо и апостолы низводили Духа Святаго чрезъ рукоположеніе на вѣрующихъ обыкновеннѣе прямо послѣ крещенія (Дѣян. 19, 5. 6), и древнѣйшіе отцы и учителя и правила соборныя свидѣтельствуютъ, что такъ всегда совершаемо было муропомазаніе въ древней Церкви ¹⁾.

¹⁾ Смотри. § 290 и Лаодик. Соб. Прав. 48.

§ 295. Неповторяемость муропомазанія.

Тайнство муропомазанія, однажды совершившееся надъ вѣрующимъ, простираетъ свое благодатное дѣйствіе на всю его жизнь.

Примѣчаніе. Что касается помазанія св. муромъ Благочестивѣйшихъ Государей при ихъ вѣнчаніи на царство: то св. Церковь, по примѣру ветхозавѣтнаго помазанія царей, совершаетъ сіе для испрошенія царствующимъ особенныхъ благодатныхъ дарованій, благопотребныхъ для ихъ высокаго служенія.

3) Причащеніе или евхаристія.

§ 296. Понятіе.

Причащеніе или евхаристія есть таинство, въ которомъ вѣрующіе, подъ видомъ хлѣба и вина причащаясь истиннаго тѣла и крови Господа Иисуса Христа, таинственно соединяются съ Нимъ и получаютъ залогъ жизни вѣчной.

§ 297. Установленіе.

Объ установленіи Иисусомъ Христомъ сего святѣйшаго таинства повѣствуютъ всѣ четыре евангелиста, и кромѣ ихъ св. апостоль Павелъ Евангелистъ Іоаннъ излагаетъ предварительное ученіе о семъ Христа Спасителя въ Капернаумѣ. *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки: и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра. Плоть бо моя истинно есть брашно, и кровь моя истинно есть пиво* (Іоан. 6, 48 — 63). Прочіе евангелисты сказываютъ о самомъ установленіи таинства, во время послѣдней вечери Господа съ учениками. *Идуцимъ же имъ, пріемъ Иисусъ хлѣбъ, и благословивъ преломи, и дающе ученикомъ, и рече: пріимите, ядите: сіе есть тѣло мое. И пріемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ глаголя: пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь моя новаго завѣта, яже за мноія изливаема, во оставленіе грѣховъ* (Матв. 26, 26 — 28. Мар. 14, 22 — 24). Евангелистъ Лука говоритъ при семъ, что Господь Иисусъ повелѣлъ творить сіе таинство и послѣ, въ Его воспоминаніе: *сіе творите въ мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19). Апостоль Павелъ также пишетъ къ Коринѳянамъ, что оно должно быть совершаемо въ память смерти Господа до самаго втораго пришествія Его: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей и чашу сію пійте, смерть Господню възвѣщаете, дондеже пріидеть* (1 Кор. 11, 23 — 26).

§ 298. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или чувствамъ подлежащую принадлежность таинства евхаристіи составляютъ:

а) *Вещество*. Это есть одинъ, нарочито приготовленный, пшеничный *квасный хлѣбъ*, — поелку на такомъ хлѣбѣ совершилъ таинство самъ Иисусъ Христосъ и совершали апостолы, какъ то и другое видно изъ греческаго названія — *ἄρτος* (отъ *ἄρρω*), равно какъ и изъ свидѣтельства первевствующей Церкви, употреблявшей также всегда хлѣбъ квасный. Второе вещество есть *вино виноградное*, по обычаю православной Церкви, для ближайшаго сходства съ кровію, *красное*, съ которымъ соединяется и *вода*, въ воспоминавіе словъ Писанія: *единъ отъ воинъ копіемъ ребра Ему прободе, и абіе изыде кровь и вода* (Иоан. 19, 34), и по примѣру также самого Иисуса Христа, о чемъ, на основаніи преданія, свидѣлствуютъ древнѣйшіе отцы: Иустинъ ¹⁾, Иринеи ²⁾, Киприанъ ³⁾ и 23 прав. VI вселенскаго Собора.

б) Прозносимое священнослужителемъ, послѣ словъ установленія сего таинства: *примите, ядите: сіе есть тѣло мое, еже за вы ломимое, во оставленіе грѣховъ*, и: *пійте отъ нея вси: сія есть кровь моя новаго завета, яже за вы и за многія изливаемая, во оставленіе грѣховъ*, и призываніе отъ Бога Отца Святаго Духа, — *благословеніе*, при крестномъ знаменіи, предложенныхъ даровъ: *и сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа твоего; а еже въ чаши сей, честную кровь Христа твоего, преложивъ Духомъ твоимъ Святымъ*.

б) *Видимое дѣйствіе*. Это есть вся божественная Литургія, безъ которой, какимъ-либо инымъ образомъ, совершеніе таинства евхаристіи не возможно. Для совершенія Литургіи необходимо, чтобы *мѣсто*, гдѣ она совершается, имѣло освященный законнымъ образомъ престоль и *антиминь*, священнодѣйствованный архіереемъ.

§ 299. Внутренняя сила.

Сущность святѣйшаго таинства евхаристіи, по благодатному обѣтованію Иисуса Христа, состоитъ въ томъ, что въ немъ присутствуетъ самъ Онъ, и притомъ не по обыкновенному вездѣприсутствію Божества, или преизбыткомъ только благодати, не символически или образно, условливаясь вѣрою священнодѣйствующихъ и приѣмлющихъ таинство, не однимъ нантіемъ или чрезъ проицаніе хлѣба и вина (*impanatio*), но *истинно, дѣйствительно и существенно*, чрезъ пресуществленіе или преложеніе хлѣба въ самое истинное тѣло Господа, въ которомъ Онъ жилъ на землѣ и страдалъ на крестѣ, и которое потомъ воскресло и вознеслось на небо; а вина въ самую истинную кровь Господа, которая во время страданій Его излилась за жизнь міра. Сіе несомнѣнно явствуетъ: а) изъ словъ

¹⁾ Apolog. 1, 66. ²⁾ Advers. haeres. V, 2. n. 3. ³⁾ Epist. LXIII. ad Caecil.

Иисуса Христа. Въ предварительной бесѣдѣ своей о семь таинствѣ Онъ прямо училъ: *хлѣбъ, егже Азъ дамъ, плоть моя есть; плоть моя истинно есть брашно, и кровь моя истинно есть пиво*. Когда же нѣкоторые изъ слушателей, понявъ въ прямомъ смыслѣ слова Его, подумали: *како можетъ сей дати намъ плоть свою ясти?* — Иисусъ Христосъ не только не нашель пужнымъ исправить мыслей ихъ, но еще съ большею силою утвердилъ: *аще не съѣсте плоти Сына человеческого, ни пиете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Иоан. 6, 51 — 58). Равнымъ образомъ, и на тайной вечери не приточно, а прямо говорилъ Онъ о хлѣбѣ: *сие есть тѣло мое*, и о винѣ: *сія есть кровь моя*.

б) Изъ словъ святаго апостола Павла: *ядый и пійи недостойнъ, судъ себѣ ястъ и пиетъ, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 29). Ибо такая угроза была бы напрасна, если бы хлѣбъ и вино были только символами, а не дѣйствительными тѣломъ и кровію Господа.

в) Вся Церковь древняя и все учителя церковные никогда иначе не мыслили о таинствѣ евхаристіи. »Божіяго хлѣба хочу, — писалъ св. Игнатій Богоносець, разумѣя таинство евхаристіи, — хлѣба животнаго, который есть плоть Христа Сына Божія... и пить хочу крови Того, который есть Любовь нетлѣнная и жизнь вѣчная¹⁾.« »Хлѣбъ и вино не разумѣй простыми, говоритъ св. Кириллъ іерусалимскій; ибо оныя суть тѣло и кровь Христова, по изреченію Владыки²⁾.« Въ чинѣ божественной Литургіи Василія Великаго и Златоуста, равно какъ и древнѣйшихъ литургій, по образцу коихъ онъ составленъ, повсюду также выражается сей догматъ. Наконецъ VII вселенскій Соборъ явно обличалъ иконоборцевъ между прочимъ и въ той ереси, что они хлѣбъ и вино въ евхаристіи принимали только за образы тѣла и крови Христовыхъ. »Ни Господь, ни апостолы, ни отцы безкровную жертву никогда не называли образомъ, но самымъ тѣломъ и самою кровію... По освященіи они (хлѣбъ и вино) суть тѣло и кровь Христова, и такъ вѣруется³⁾.«

§ 300. Слѣдствія.

Изъ догмата о пресуществленіи въ таинствѣ евхаристіи хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христа Спасителя пристокають слѣдующія истины:

а) По освященіи святыхъ Даровъ остается только видъ хлѣба и вина, а сущностію оныхъ дѣлается тѣло и кровь Иисуса Христа.

б) Тѣло и кровь Господа хотя раздробляются и раздѣляются, но сіе бываетъ только съ видами хлѣба и вина, подъ которыми онѣ сокрыты, а

¹⁾ Посл. къ Римл. ²⁾ Поуч. Тайновод. IV. ³⁾ Аст. VI. Въ послѣдствіи ересь сію возобновилъ Беренгарій въ XI вѣкѣ, а позднѣе Реформаты.

сами въ себѣ онѣ суть совершенно цѣлы и нераздѣльны. И потому въ каждой части до малѣйшей частицы предложеннаго хлѣба и вина находится не какая либо отдѣльная часть тѣла и крови Господа, но тѣло Его всегда цѣлое и единое. Равнымъ образомъ, хотя въ одно и тоже время бываетъ много священнодѣйствій по вселенной, но не много тѣлъ Христовыхъ, а одно тѣло Его и одна кровь во всѣхъ отдѣльныхъ церквахъ. И это не потому, что тѣло Господа, находящееся на небесахъ, нисходитъ на жертвенники, но потому, что хлѣбъ предложенія, приготавливаемый по рознь въ церквахъ и по освященіи пресуществляемый, дѣлается одно и тоже съ тѣломъ, сущимъ на небесахъ.

в) Хлѣбъ и вино какъ до употребленія ихъ, немедленно по освященіи, такъ и въ самомъ употребленіи, такъ еще и послѣ употребленія, хранимыя въ сосудахъ священныхъ, для напутствованія умирающихъ или для совершенія Литургій Преждеосвященныхъ, суть равно истинное тѣло и кровь Господа, и время не дѣлаетъ здѣсь никакого различія.

г) Тѣлу и крови Господней, въ таинствѣ евхаристіи, должно воздавать единую и нераздѣльную божескую честь и поклоненіе, каковыя подобаютъ Спасителю нашему Иисусу Христу ¹⁾.

§ 301. Лица, совершающія таинство евхаристіи.

Право совершать святѣйшее таинство евхаристіи принадлежитъ однимъ епископамъ и прѣсвитерамъ, и оно ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть совершено лицомъ, не имѣющимъ священства. Ибо, какъ самъ Иисусъ Христосъ только апостоламъ усвоилъ право творить оное въ свое воспоминаніе, установивъ его въ присутствіи только ихъ однихъ, такъ и апостолы, по свидѣтельству книги Дѣяній, сами *по домоу преломляли хлѣбъ* (гл. 2, 46), и право на сіе передали только преемникамъ своимъ — епископамъ и прѣсвитерамъ, какъ доказываетъ общій примѣръ первенствующей Церкви.

§ 302. Лица причащающіяся.

Участвовать въ таинствѣ причащенія могутъ и должны всѣ вѣрующіе и получившіе крещеніе и миропомазаніе. Слѣдовательно и младенцы, по общему примѣру первенствующей Церкви, не должны быть лишаемы общенія въ семъ святѣйшемъ таинствѣ. Притомъ причащаемы должны быть какъ священнослужители, такъ и міряне подѣ обоими видами хлѣба и вина. Ибо какъ самъ Иисусъ Христосъ, устанавливая сіе таинство, не сдѣлалъ никакого ограниченія, а напротивъ ясно сказалъ о чашѣ: *пійте отъ нея вси*, такъ и вселенская Церковь поступала всегда такимъ образомъ.

¹⁾ Посл. вост. патр. чл. 17.

Причащеніе мірянъ подь однимъ видомъ хлѣба есть нововведеніе запада, и предписано тамъ уже въ XV вѣкѣ константицкимъ соборомъ.

§ 303. Плоды.

Плоды святѣйшаго таинства евхаристіи для причащающихся суть:

а) Ближайшее воспоминаніе спасительныхъ страданій и смерти Иисуса Христа и живое участіе въ новомъ заветѣ, печатію коего есть безцѣнная кровь Его. *Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей*, говоритъ Апостоль, *и чашу сіе піете, смерть Господню възвѣщаете, дондеже прійдетъ* (1 Кор. 11, 26). *Пійте отъ нея вси*, сказалъ Иисусъ Христосъ, предавая апостоламъ чашу: *сія бо есть кровь моя новаго завета* (Матв. 26, 28); и еще: *сіе творите въ мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19).

б) Приложеніе благодати освящающей христіанина и содѣйствующей къ продолженію, сохраненію и возрастанію въ немъ духовной жизни, такъ что таинство сіе столь же для ней необходимо, какъ пища и питіе для жизни тѣлесной: *ядый Мя*, говоритъ Спаситель, *той живъ будетъ Мене ради* (Іоан. 6, 57).

в) Тѣснѣйшее соединеніе съ Иисусомъ Христомъ цѣлаго существа нашего, равно какъ и ближайшее соединеніе вѣрующихъ между собою. *Ядый мою плоть, и піий мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56). *Едино тѣло есмы мнози: вси бо отъ единого хлѣба причащаемся* (1 Кор. 10, 17).

г) Залогъ безсмертія и будущаго воскресенія въ жизнь вѣчную съ Иисусомъ Христомъ: *ядый мою плоть, и піий мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день* (Іоан. 6, 54). Ради таковыхъ чрезвычайныхъ и въ высшей степени благотворныхъ и спасительныхъ плодовъ сего святѣйшаго таинства должно причащаться онаго какъ можно чаще, по примѣру христіанъ первенствующей Церкви.

§ 304. Необходимость приготовленія.

Впрочемъ, для полученія сихъ спасительныхъ плодовъ отъ причащенія святѣйшаго тѣла и крови Господней, необходимо и священнодѣйствующимъ и причащающимся надлежащее приготовленіе. *Да искушаетъ себе чловѣкъ*, говоритъ Апостоль, *и тако отъ хлѣба да ястъ, и отъ чаши да піеть: ядый бо и піий недостоинъ, судъ себѣ ястъ и піеть, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 28. 29). Приготовленіе сіе состоитъ въ искреннемъ исповѣданіи грѣховъ, постѣ, сокрушеніи, совершенномъ примиреніи со всѣми и въ молитвѣ, по указанію св. Церкви.

§ 305. Евхаристія какъ жертва.

Святѣйшее таинство евхаристіи, кромѣ того, что имѣетъ столь спа-

сительные плоды для причащающихся, есть важнѣйшее священнослуженіе въ Церкви Христовой еще потому, что есть истинная, единственная и всегдашняя *новозавѣтная жертва* Богу Отцу, замѣнившая собою все роды жертвъ ветхозавѣтныхъ, есть та жертва чиста, о которой предрекъ еще пророкъ Малахія: *отъ востокъ солнца до западъ имя мое прославится во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ овиміамъ приносится имени моему и жертва чиста* (Мал. 1, 10. 11). Ибо истинною, всемірною искупительною жертвою за родъ человѣческой, которую прообразовали и отъ которой заимствовали свою силу ветхозавѣтныя жертвы, былъ Господь Іисусъ Христосъ, пролившій кровь свою и умершій на крестѣ; а въ таинствѣ евхаристіи предлагается самое истинное тѣло Господа, *за насъ ломимое*, и самая истинная кровь Его, *за насъ и за мноія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. Апостоль Павель именуеть мѣсто, гдѣ оно совершается *олтаремъ* (θυσιαστήριον) (Евр. 13, 10), а совершеніе онаго именуется *Литургією* (Дѣян. 13, 2). Церковь вселенская всегда признавала сію истину. Такъ въ молитвахъ всѣхъ извѣстныхъ литургій ясно выражается, что евхаристія есть истинная безкровная жертва—и хвалебная, и благодарственная, и умилоостивительная, приносимая Богу Отцу *за всѣхъ и за вся*. »Мы приносимъ во имя Его все жертвы, говоритъ св. Іустинъ мученикъ, которая заповѣдалъ Іисусъ Христосъ, т. е. въ евхаристіи хлѣба и чаши ¹⁾.« »Іисусъ Христосъ, пишетъ св. Иринеи, научилъ насъ новому приношенію новаго завѣта, которое Церковь, принявъ отъ апостоловъ, по всему міру приносить Богу ²⁾.« Поелику же евхаристія есть жертва, то спасительно не только причащаться сему таинству, но и просто присутствовать и молиться при совершеніи онаго, поминать, во время приношенія святыхъ Даровъ и живущихъ и умершихъ, и испрашивать у Бога Отца, ради крови Христа Спасителя, всѣхъ благопотребныхъ даровъ.

4) Покаяніе.

§ 306. Понятіе.

Покаяніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій, при устномъ исповѣданіи предъ священникомъ грѣховъ своихъ, содѣланныхъ послѣ крещенія, получаетъ чрезъ него прощеніе и разрѣшеніе отъ самого Іисуса Христа.

§ 307. Божественное установленіе.

Таинство сіе, необходимость коего въ Церкви Христовой столь же очевидна, какъ невозможно челоуку быть безгрѣшнымъ и необходимо послѣ того искать примиренія съ Богомъ и отпушенія грѣховъ, а съ дру-

¹ Разг. съ Триф. СХVII. ² Adver. haeres. IV. 17 и 18.

гой стороны невозможно отпущать грѣхи никому иному, кромѣ Бога, — по началу своему также божественно, какъ и другія таинства. Такъ исповѣданіе грѣховъ было предписано еще въ ветхомъ заветѣ (Числ. 5, 7. Лев. 5, 5). Послѣ того св. Іоаннъ Предтеча, предуготовившій своимъ крещеніемъ таинство крещенія, предуготовилъ и таинство покаянія, принимая исповѣданіе грѣховъ отъ приходившихъ къ нему креститься. Наконецъ, самъ Іисусъ Христосъ, которому Богъ Отець *далъ всяку власть на небеси и на земли* (Матѣ. 28, 17), и предалъ весь судъ (Іоан. 5, 42), облекъ и апостоловъ сею чрезвычайною властію и правомъ духовнаго суда: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси: и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесѣхъ* (Матѣ. 18, 18). *Якоже посла Мя Отець, и Азъ посылаю вы: и сіе рекъ, дуну, и глагола имъ: примите Духъ Святъ: имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 21: 22. 23). Апостолы всегда пользовались такимъ правомъ и употребляли въ дѣло таинство покаянія. Такъ въ книгѣ Дѣяній говорится, что *мнози отъ вървавшихъ приходяду, исповѣдающе и сказующе дѣла своя* (Дѣян. 19, 18). Апостолъ Іоаннъ говоритъ: *аще исповѣдаемъ грѣхи наша, въренъ есть и праведенъ, да оставитъ намъ грѣхи наша, и очиститъ насъ отъ всякія неправды* (Іоан. 1, 9). Послѣ апостоловъ, по ихъ преданію, въ Церкви всегда существовало покаяніе, какъ таинство. О немъ упоминается въ *правилахъ и постановленіяхъ апостольскихъ* ¹⁾, гдѣ дается и наставленіе пастырямъ Церкви касательно употребленія сего таинства, равно и у многихъ отцевъ и учителей Церкви древнѣйшихъ временъ, какъ то: у Климента римскаго ²⁾, Иринея ³⁾, Тертуліана, Оригена ⁴⁾, Кириана. Тертуліанъ изчисляеть его между тѣми священнодѣйствіями Церкви, которыя онъ именуеть sacramenta ⁵⁾. Кирианъ пишетъ: «будемъ исповѣдываться всѣ, молю васъ, каждый въ своемъ прегрѣшеніи, пока согрѣшившій еще живъ и для него возможна исповѣдь, пока удовлетвореніе и разрѣшеніе, совершенное священникомъ, приемлется Богомъ» ⁶⁾.

§ 303. Видимая или чувствомъ подлежащая принадлежность.

Видимую или подлежащую чувствомъ принадлежность таинства покаянія составляютъ:

а) Устное подробное исповѣданіе всѣхъ грѣховъ. Пбо, съ одной стороны, священнослужитель имѣеть власть не только *разрѣшать*, но и

¹⁾ Прав. Апост. 52. ²⁾ Посл. къ Коринѣ. ³⁾ Advers. haeres. 7. 6. n. 3. ⁴⁾ Hom. in. P. 5. 37. Hom. II in Levit. ⁵⁾ De praeser. adv. haeret. C. 15. 16. ⁶⁾ Lib. de lapsis.

связывать грѣшника; слѣдовательно, дабы онъ могъ разрѣшить, для сего очевидно нужно ему знать, отъ чего разрѣшить, а иначе право его не дѣйствительно. Съ другой стороны, таинство покаянія есть духовный судъ или духовное врачеваніе: какъ же судить, не зная въ чемъ, и врачевать, не зная отъ какой болѣзни? Притомъ во время апостоловъ кающіеся именно *исповѣдывали* и *сказывали* свои грѣхи, что явно означаетъ подробную и устную исповѣдь, а не одно простое признаніе себя грѣшникомъ. О такой необходимой принадлежности покаянія свидѣтельствуетъ и постоянная практика Церкви и святые отцы и учителя церковные. Устное исповѣданіе грѣховъ необходимо должно быть проникнуто сердечнымъ сокрушеніемъ, страхомъ Божиимъ и вмѣстѣ упованіемъ на милосердіе Божіе и заслуги Христа Спасителя, и сопровождаться твердою рѣшимостію и общаніемъ исправленія; безъ сихъ условій, покаяніе будетъ не очищеніемъ, а развѣ приложеніемъ грѣха.

б) Разрѣшительныя слова, произносимыя священнослужителемъ по выслушаніи исповѣди: »Господь и Богъ нашъ Іисусъ Христосъ, благодатію и щедротами своего челоуѣколюбія, да проститъ ти, чадо, вся согрѣшенія твоя, и азъ недостойный іерей, властію Его, данною мнѣ, прощаю и разрѣшаю тя отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ, во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Аминь.«

§ 309. Благодать, сообщаемая въ таинствѣ покаянія.

Благодать Святаго Духа, являющаяся въ таинствѣ покаянія, есть: а) отпущеніе грѣховъ и возвращеніе невинности, пріобрѣтенной въ крещеніи, но потерянной вновь чрезъ грѣховную жизнь. Въ семъ отношеніи учителя Церкви именуютъ покаяніе какъбы вторымъ крещеніемъ, или сравниваютъ его съ *доскою*, на которой спасается мореплаватель, претерпѣвшій кораблекрушеніе ¹⁾. б) Примиреніе грѣшника съ Богомъ, Церковію и собственною совѣстію, послѣ чего возвращается какъ прежнее сыновнее державеніе къ Отцу небесному, такъ и внутреннее спокойствіе совѣсти.

§ 310. Эпитимія.

Къ таинству покаянія относятся *эпитиміи* или нѣкоторыя духовныя наказанія и вознагражденія за грѣхи, назначаемыя духовникомъ, смотря по важности грѣховъ или состоянію совѣсти кающихся. Право налагать эпитиміи несомнѣнно принадлежитъ духовнымъ отцамъ. Ибо а) Іисусъ Христосъ, установляя таинство покаянія, облекъ апостоловъ властію не только *рѣшить*, но и *вязать*, не только отпускать, но и удерживать грѣхъ. б) Примѣры эпитимій находятся въ Церкви апостольской; напр.

¹⁾ Тертул. de Poenit. 4.

апостоль Павелъ предасть коринѣскаго кровосмѣтника *сатанн на изможденіе плоти, да духъ спасется* (1 Кор. 5, 5); равно и послѣ апостоловъ употребляла ихъ вселенская Церковь. Такъ въ древнія времена были четыре степени эпитимій: плачь предъ входомъ во храмъ, слушаніе съ оглашенными въ притворѣ, поверженіе во храмъ у дверей, слушаніе съ вѣрующими литургіи, но неучастіе въ причащеніи. в) Эпитиміи нужны бывають для полнаго успокоенія совѣсти кающагося, требуются чувствомъ благодарнаго и сокрушеннаго сердца, и необходимы иногда для смягченія и исправленія грѣшника. Эпитиміи, кромѣ опредѣленныхъ церковными правилами, могутъ состоять, по усмотрѣнію духовника, въ молитвѣ, постѣ, путешествіи ко святымъ мѣстамъ, колѣнопреклоненіи и проч. ¹⁾ Важность ихъ очевидна изъ словъ Спасителя: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси* (Матѣ. 18, 18).

§ 311. Лица, совершающія таинство покаянія.

Лица, коимъ принадлежитъ право совершать таинство покаянія и рѣшать отъ грѣховъ, суть единственно преемники апостольскаго служенія — епископы и пресвитеры. Ибо имъ только, въ лицѣ апостоловъ, Иисусъ Христосъ вручилъ ключи царствія небеснаго и далъ право вязать и рѣшать. Почему и въ Церкви апостольской, какъ валагали духовныя наказанія, такъ и освобождали отъ нихъ только апостолы. Сверхъ сего отцы Церкви ясно свидѣтельствуютъ, что право сіе принадлежало всегда и должно принадлежать только священникамъ. Св. Амвросій говоритъ: »что нужды, въ крещеніи или покаяніи священникъ отпускаетъ грѣхи? Здѣсь и тамъ одинаковая тайна ²⁾. «Святый Златоустъ также:» Отецъ весь судъ далъ Сыну, а Сынъ весь судъ далъ священникамъ ³⁾.«

§ 312. Лица кающіяся.

Лица, имѣющія нужду въ таинствѣ покаянія, суть все вѣрующіе, кромѣ младенцевъ, поелику все грѣшники: *аще речемъ, говоритъ св. апостоль Іоаннъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истинныя нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8). Притомъ приступающіе къ сему таинству должны напередъ пребывать въ постѣ и молитвѣ, по чину православной Церкви. Смотри по состоянію и требованію совѣсти, можно принимать таинство покаянія во всякое время.

5) Священство.

§ 313. Понятіе.

Священство есть таинство, въ которомъ, чрезъ молитвенное возложеніе

¹⁾ См. Прав. Исп. вѣр. Пет. Могил. вопр. 113. ²⁾ De poenit. I. 1. c. 8. ³⁾ De Sacerdot. I. III.

архіерейскихъ рукъ, низводится на избранное лице благодать Духа Святаго, дарующая власть пастырскую, т. е. власть учить, священнодѣйствовать и пасти стадо Христово.

§ 314. Установленіе.

Таинство священства несомнѣнно установлено самимъ Иисусомъ Христомъ. Избравъ предварительно, для проповѣди евангелія и совершенія таинъ, апостоловъ, Онъ по воскресеніи торжественно посвятилъ ихъ на сіе служеніе. Явившись имъ, Онъ сказалъ: *якоже посла Мѧ Отець, и Азъ посылаю вы. И сіе рекъ, дуну, и глагола имъ: прїимите Духъ Святъ: имже отпустите грѣхи, отпустятся, и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 22. 23). Потомъ, предъ вознесеніемъ на небо, повелѣвъ апостоламъ идти проповѣдывать евангеліе и крестить вѣрующихъ, Онъ изъявилъ волю, чтобы сіе служеніе продолжалось и послѣ нихъ въ ихъ преемникахъ, — ибо прибавилъ: *се Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 19. 20). И апостолы дѣйствительно не только сами проповѣдывали, совершали таинства и пасли стадо Христово, но сообщали благодать священства и нѣкоторымъ изъ учениковъ своихъ чрезъ особое священнодѣйствіе — *возложеніе рукъ* (Дѣян. 13, 2. 14, 23. 6, 6. 1 Тим. 5, 22). Такъ апостолъ Павелъ пишетъ къ Тимофею: *не неради о своемъ дарованіи, живущемъ въ тебѣ, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ, съ возложеніемъ рукъ и священничества* (1 Тим. 4, 14. 2 Тим. 1, 6). Вместе съ симъ нѣкоторымъ изъ поставленныхъ ими они давали власть и самимъ рукополагать и передавать другимъ права священства. Такъ апостолъ Павелъ пишетъ къ Титу: *сею ради оставихъ тя въ Критѣ, да недоконченная исправшии, и устроиши по всѣмъ градомъ пресвитеры* (Тит. 1, 5). Послѣ апостоловъ Церковь вселенская постоянно усвоила рукоположенію, преемственно продолжавшемуся отъ апостоловъ, силу таинства, и не иначе имѣла у себя пастырей, какъ чрезъ сіе рукоположеніе ¹⁾. Это видно какъ изъ того, что въ правилахъ апостольскихъ и постановленіяхъ Соборовъ находится весьма много опредѣленій касательно избранія и рукоположенія пастырей; такъ и изъ свидѣтельствъ древнѣйшихъ отцовъ Церкви. Напр. Кипріанъ прямо именуеть священство *таинствомъ* (sacramentum), и сравниваетъ его, по неповторяемости, съ крещеніемъ ²⁾.

§ 315. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или подлежащую чувствамъ принадлежность таинства священства составляютъ:

¹⁾ См. §§ 268 и 269. ²⁾ Serm. de oper. Christ.

а) *Возложеніе рукъ* архіереемъ на поставляемаго. Это принято отъ самихъ апостоловъ, какъ очевидно изъ всѣхъ мѣстъ Писанія, гдѣ говорится о поставленіи пастырей (см. § 314).

б) *Слова*, произносимыя архіереемъ при возложеніи рукъ на главу поставляемаго: »Божественная благодать, всегда немощная врачующи и оскудѣвающая восполняющи, проручествуетъ« и проч.

§ 316. Благодать, сообщаемая въ таинства священства.

Благодать, сообщаемая въ таинства священства, есть вообще власть пастырская надъ стадомъ Христовымъ. *Внимайте себѣ и всему стаду*, говоритъ апостоль Павелъ ефесскимъ пастырямъ, *въ немже вась Духъ Святой постави епископы пастыи Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію своею* (Дѣян. 20, 28). Предметъ и цѣль служенія пастырскаго указываетъ тотъ же Апостоль. Онъ именуетъ апостоловъ, а слѣдовательно и пастырей, какъ преемниковъ служенія апостольскаго, *строителями таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1); а въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *Той* т. е. Иисусъ Христосъ, *далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова: дондеже достигнемъ вси въ соединеніе въры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 11. 12. 13). А изъ сего сама собою открывается чрезвычайная важность таинства священства въ Церкви Христовой, такъ что безъ него невозможно строительство и другихъ таинствъ, и слѣдовательно невозможно освѣщеніе и спасеніе вѣрующихъ; безъ него не было бы и Церкви. »Безъ священства, говоритъ св. Игнатій Богоносецъ, Церковь нѣсть избранна, ниже собраніе святое, ниже сонмъ преподобныхъ ¹⁾.«

§ 317. Степени священства.

Священство имѣетъ три степени: низшая степень есть *діакона*, который не имѣетъ права совершать таинства, а только служить при совершеніи оныхъ лицами высшихъ степеней. Впрочемъ онъ не чуждъ права проповѣдывать слово Божіе, какъ видно изъ примѣра апостольской и вообще первенствующей Церкви (Дѣян. 7, 8). Вторая степень есть *пресвитера*. Онъ совершаетъ таинства, проповѣдуетъ слово Божіе и управляетъ вѣрною ему паствою; впрочемъ находится въ зависности отъ епископа и не имѣетъ власти передавать священства другимъ. Высшая степень есть *епископа*, который, самъ совершая все принадлежащее пресвитерамъ,

¹⁾ Посл. къ Трлал. Si tollis ordinem, tabernaculum, templum, Ecclesiam tolle. Hieronimus

имѣть еще власть и другимъ чрезъ рукоположеніе сообщать даръ священства ¹⁾. Почему, при рукоположеніи его, низводится на него какъбы сугубая благодать священства, въ знаменіе чего, по правиламъ Церкви, при посвященіи его бывають и возлагають на него руки не одинъ, а нѣсколько, по крайней мѣрѣ два епископа ²⁾.

§ 318. Лица, приѣмлющія священство.

Приѣмлющій таинство священства долженъ а) быть жизнію святъ, дабы служилъ примѣромъ для пасомыхъ. Апостоль Павелъ пишетъ къ Тимофею: *образъ буди вѣрнымъ словомъ, житіемъ, любовію, духомъ, вѣрою, чистотою* (1 Тим. 4, 12), и къ Титу: *подобаетъ епископу безъ порока быти, якоже Божію строителю* (Тит. 1, 7). б) Имѣть даръ слова и ученія, поелику тотъже Апостоль говоритъ, что пресвитеру *подобаетъ быть учителю* (1 Тим. 3, 2). в) Долженъ быть законно къ сему столь важному и священному служенію избранъ и призванъ. *Ибо никтоже самъ собою приѣмлетъ честь, но токмо званый отъ Бога, якоже и Ааронъ* (Евр. 5, 4). г) Безбрачное же состояніе для приѣмлющихъ священство не есть необходимо; поелику обычая такого не было въ первенствующей Церкви, и на первомъ вселенскомъ Соборѣ вопросъ о семъ рѣшенъ былъ позволеніемъ лицамъ, приѣмлющимъ священство, вступать въ бракъ прежде рукоположенія, если они не вступили напередъ въ монашеское званіе. Изъ сего въ православной Церкви, сперва обычаемъ, освященнымъ древностію, а потомъ и соборнымъ постановленіемъ, изъяты только епископскій санъ, въ который избираются исключительно лица изъ монашествующихъ ³⁾.

§ 319. Неповторяемость священства.

Таинство священства неповторяемо такъже, какъ и крещеніе. Это узаконено правилами Церкви по той причинѣ, что, по слову Апостола, епископу, равно какъ и пресвитеру, *подобаетъ безъ порока быти*, а лишаютъ священства за пороки; почему лишенный однажды священнаго сана и не можетъ получить оный въ другой разъ ⁴⁾.

б) Бракъ.

§ 320. Понятіе.

Бракъ есть таинство, въ которомъ, чрезъ молитвы и благословеніе священника, низводится на два сочетавающіяся лица — мужа и жену благодать, скрѣпляющая и освящающая свободный союзъ ихъ для взаимнаго вспоможенія и законнаго рожденія и воспитанія дѣтей.

1) См. § 270. 2) Апост. Прав. 1. Карѣ. Соб. 60. 3) Трул. Соб. прав. 12. 4) 68 прав. Апост. 36 и 59 прав. карѣ. Соб.

§ 321. Установленіе.

Брачный союз первоначально установлен и освященъ самимъ Богомъ еще въ раю. О первоначальной четѣ говорится въ книгѣ Бытія: *и блаослови я Богъ, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю ... Сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія. Сего ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ жени своей, и будетъ два въ плоть едину* (Быт. 1, 28. 2, 23. 24). Потомъ Иисусъ Христосъ и въ новомъ заветѣ далъ всю силу сему закону, приведши сіи самыя слова бытописанія въ бесѣдѣ съ фарисеями о нерасторгаемости брачнаго союза, и прибавивъ къ тому: *еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Матв. 19, 6). Тайнствомъ же ясно называетъ бракъ св. апостоль Павель въ томъ отношеніи, что онъ есть образъ святѣйшаго и высочайшаго таинства — соединенія Иисуса Христа съ Церковію и съ душою каждаго вѣрующаго. *Тайна сія велика есть*, говоритъ Апостоль: *азъ же глаголю во Христа и во Церковь* (Еф. 5, 31. 32). Въ Церкви вселенской бракъ всегда почитался божественнымъ учрежденіемъ и таинствомъ. Тертуллианъ поставляетъ его наряду съ тѣми священнодѣйствіями, которымъ даетъ наименованіе sacramentum ¹⁾. Климентъ александрійскій, разсуждая о святости брака, говоритъ, что Апостоль возводитъ таинство сіе ко Христу и Церкви ²⁾. Амвросій пишетъ: *» тотъ лишается благодати супружества, кто нарушаетъ законы брачнаго ложа. Самъ Богъ охраняетъ бракъ, а потому нарушитель (брака) грѣшитъ противъ Бога и лишается участія въ небесномъ таинствѣ ³⁾.*«

§ 322. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или подлежащую чувствамъ принадлежность таинства брака составляютъ:

а) Устное въ храмѣ, при собраніи вѣрующихъ, изъявленіе сочетавшимися лицами добровольнаго согласія на вступленіе въ брачный союзъ.

б) Торжественное благословеніе сочетавшихся, произносимое священникомъ, и слова — при обрученіи, которымъ начинается таинство: *обручается рабъ Божій и раба Божія*, а при вѣчаніи, коимъ запечатлѣвается: *впичается рабъ Божій и раба Божія*.

§ 323. Благодать, сообщаемая въ таинствѣ брака.

Благодать, сообщаемая въ таинствѣ брака, есть та, что а) чрезъ него брачный союзъ мужа и жены скрѣпляется и дѣлается неразрывнымъ, какъ

¹⁾ Lib. de praescript. adver. haeret. ²⁾ Stromat. I. III. 21. ³⁾ Lib. II de Abraham. c. 7.

засвидѣтельствованный предъ алтаремъ Господнимъ и благословенный самимъ Богомъ, чрезъ священника: *еже Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Мат. 19, 6); б) чрезъ него освящается иѣль брачнаго союза — рожденіе дѣтей, дается на сіе дѣло законное право, и естественное побужденіе къ сему, само по себѣ нынѣ нечистое, очищается и возвышается; почему и говоритъ Апостоль: *честна женитва во всѣхъ и ложе нескверно: блудникомъ же и прелюбодѣемъ судитъ Богъ* (Евр. 13, 4).

§ 324. Лица, совершающія таинство брака и вступающія въ бракъ.

Лица, совершающія таинство брака, суть священники, а вступающіе въ бракъ суть одинъ мужъ и одна жена; многоженство же, допущенное изъ снисхожденія въ ветхомъ завѣтѣ, въ Церкви Христовой, гдѣ господствуетъ совершеннѣйшій законъ нравственный, отнюдь не позволительно, поелику противорѣчитъ коренному закону о бракѣ, данному Богомъ въ раю. Впрочемъ преемственное повтореніе брака, при извѣстныхъ законныхъ условіяхъ, не воспрещается и нашею Церковію, и онъ въ такомъ случаѣ можетъ быть повторенъ до трехъ разъ. Только за такое снисхожденіе Церкви лица, вступающія въ бракъ во второй или третій разъ, подвергаются нѣкоторой эпитиміи. Требуется еще, чтобы лица, вступающія въ бракъ, не были въ близкомъ между собою родствѣ, имѣли законныя лѣта, и удовлетворяли другимъ условіямъ, предписываемымъ канонами Церкви.

§ 325. Нерасторгаемость брака и случай, когда расторгается.

Бракъ, правильно совершенный, не долженъ быть расторгаетъ. Сіе видно, съ одной стороны, изъ святости брачнаго союза, поелику онъ утверждается самимъ Богомъ и въ таинственномъ смыслѣ означаетъ неразрывный союзъ Іисуса Христа съ Церковію; а съ другой стороны — изъ ясныхъ словъ Христа Спасителя, гдѣ Онъ именно воспрещаетъ разводъ *по всякой винѣ*, говоря, что это допущено было Моисеемъ только по *жестокосердію людей*, и *еже Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Мат. 19, 3—9). Впрочемъ самъже Іисусъ Христосъ указываетъ единственный случай, въ какомъ позволителенъ разводъ: это — нарушеніе супружеской вѣрности однимъ лицемъ. Въ семъ случаѣ невинное лице можетъ, по правиламъ Церкви, вступить во второй бракъ, получивши законное разрѣшеніе.

7) Елеосвященіе.

§ 326. Понятіе.

Елеосвященіе есть таинство, въ которомъ, при помазаніи большого

благословеннымъ елеемъ, призывается на него благодать, врачующая отъ болѣзней души и тѣла.

§ 327. Установленіе.

Таинство сіе ведетъ начало отъ самого Иисуса Христа. Ибо апостолы, бывъ посланы Имъ на предварительную проповѣдь царствія Божія въ грады и веси іудейскія, безъ сомнѣнія по Его повелѣнію, болящихъ помазывали елеемъ: *и мазаху масломъ мнози недужныя, и исцѣльваху* (Мар. 6, 13). А по вознесеніи Господа они и всей Церкви предали помазывать больныхъ елеемъ, какъ видно изъ словъ св. апостола Іакова: *болитъ ли кто въ васъ, да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне. И молитва въры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхѣи сотворилъ есть, отпустятся ему* (Іак. 5, 14. 15). Что Церковь дѣйствительно со временъ апостольскихъ признавала таинство елеосвященія, это видно изъ указаній на оное въ твореніяхъ древнихъ отцевъ и учителей Церкви, напр. Тертуліана ¹⁾, Оригена ²⁾, Златоуста ³⁾, Иннокентія I-го папы римскаго ⁴⁾, а позднѣе св. Григорій Великій, въ своей книгѣ о таинствахъ, излагаетъ самый чинъ совершенія сего таинства, конечно не имъ самимъ въ первый разъ составленный, а существовавшій издревле, на основаніи апостольскаго преданія.

§ 328. Видимая или чувствамъ подлежащая принадлежность.

Видимую или подлежащую чувствамъ принадлежность таинства елеосвященія составляютъ:

а) *Вещество*. Это, по указанію Апостола, есть елей, или деревянное масло, какъ ближайшій символъ благодати Святаго Духа, врачующей болѣзни тѣла.

б) *Слова или молитва въры*, произносимая совершающими таинство при помазаніи больного елеемъ. Молитва сія читается такъ: «Отче святыи, врачу душъ и тѣлесъ, пославый едиnorodнаго твоего Сына Господа нашего Иисуса Христа, всякій недугъ ицѣляющаго, и отъ смерти избавляющаго, исцѣли и раба твоего отъ обдержанія его тѣлесныя и душевныя немощи, и оживотвори его благодатию Христа твоего.»

в) *Видимое дѣйствіе*. Это есть семикратное крестообразное помазаніе больного на челѣ, ноздряхъ, ланитахъ, устахъ, персяхъ и рукахъ.

§ 329. Благодать, сообщаемая въ семь таинствѣ.

Благодать, обѣтованную въ таинствѣ елеосвященія, показываетъ свя-

¹⁾ De Praeser. adver. haeret. ²⁾ In. Ley. Nom. II. п. 4. ³⁾ Бесѣд. III о священ. ⁴⁾ Epist. ad Decent. с. VIII.

тый апостоль Іаковъ. Это — прощеніе грѣховъ и здравіе тѣла. Хотя же тѣло не всегда получаетъ исцѣленіе, но прощеніе грѣховъ всегда даруется душѣ истинно вѣрующаго и кающагося.

§ 330. Лица совершающія.

Лица, которыя должны совершать таинство елеосвященія, суть одни только священники, — ибо Апостоль говоритъ: *да призоветъ пресвитеры церковныя*. Хотя число пресвитеровъ не опредѣляется у Апостола, но по правиламъ церковнымъ оно простирается *до семи*. Впрочемъ, по недостатку полнаго числа, таинство можетъ быть совершаемо и меньшимъ числомъ, даже до одного.

§ 331. Лица пріемлющія.

Лица, пріемлющія таинство елеосвященія, суть одержимые сильною болѣзнію, какъ сіе видно изъ словъ Апостола: *молитва вѣры спасетъ болѣздаго* (χαμνοῦτα). Впрочемъ не требуется такого изнеможенія силъ, чтобы больному не оставалось никакой надежды къ выздоровленію. Ибо въ такомъ случаѣ онъ не могъ бы ни добровольно призвать пресвитеровъ, ни съ надлежащимъ расположеніемъ духа принять таинство.

В. Ученіе о послѣдней судьбѣ человѣческаго рода и о царствѣ славы.

§ 332. Содержаніе и раздѣленіе.

Послѣднюю судьбу человѣка должно разсматривать съ двухъ сторонъ: а) въ отношеніи къ каждому человѣку порознь, б) въ отношеніи къ цѣлому роду человѣческому. Посему въ ученіи о послѣдней судьбѣ человѣка должно сказать: 1) о послѣдней судьбѣ человѣка въ частности, 2) о послѣднемъ состояніи человѣческаго рода.

1) О послѣдней судьбѣ каждаго человѣка въ частности.

§ 333. Предметы ученія.

Послѣднюю судьбу человѣка на землѣ составляетъ *смерть*; послѣ смерти ожидаетъ его *частный судъ*; за нимъ послѣдуетъ *извѣстное состояніе*. Такимъ образомъ въ ученіи о послѣдней судьбѣ человѣческаго рода должно говорить: 1) о смерти, 2) о частномъ судѣ, 3) о состояніи по смерти отшедшихъ душъ.

а) О смерти.

§ 334. Понятіе о смерти.

Смерть, въ смыслѣ собственномъ, есть разлученіе души отъ тѣла, послѣ котораго душа остается одна сама съ собою, а тѣло, повергаясь во власть земныхъ стихій, лишается жизни и дѣятельности и предается тлѣнію и разрушенію. Священное Писаніе даетъ намъ такое точно опредѣ-

леніе смерти. Екклѣзіастъ говоритъ: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, иже даде его* (Еккл. 12, 7).

§ 335. Всеобщность смерти.

Законъ смерти есть законъ всеобщій, и никто изъ него не исключается. Сіе несомнѣнно утверждаетъ какъ вѣковой отъ начала міра доселѣ опытъ, такъ и священное Писаніе. *Кто есть человекъ, иже поживетъ и не узритъ смерти?* (Пс. 88, 49.) *Лежитъ человеку единою умрети* (Евр. 9, 27); *о Адамъ вси умирають* (1 Кор. 15, 22). Что же касается до Еноха, Иліи и тѣхъ людей, коихъ застигнетъ живыми послѣдній судъ, — то примѣръ первыхъ есть исключеніе, нисколько не нарушающее всеобщности закона смерти, а послѣдніе не будутъ изъяты отъ извѣстнаго, хотя и мгновеннаго, физическаго измѣненія тѣлеснаго состава. Апостолъ говоритъ: *вси бо не успнемъ, вси же измѣнимся* (1 Кор. 15, 57); а это будетъ также своего рода смерть.

§ 336. Причина смерти.

Причина смерти не заключается въ первоначальномъ устройствѣ человѣческой природы: ибо сіе противно понятію о первобытномъ состояніи человека въ раю и свидѣтельству Писанія, которое учитъ, что *Богъ смерти не сотворилъ* (Пс. 1, 13), но *сотворилъ человека въ неистлѣніе* (Прем. 2, 23). Кромѣ того самая болѣзненность смерти, боязнь и отвращеніе природы нашей отъ нея есть несомнѣнный знакъ ея неестественности для человека. Но причина смерти есть первородный грѣхъ. Сіе видно какъ изъ угрозы, которою Богъ сопровождалъ заповѣдь свою, данную Адаму о невкушеніи отъ древа познанія добра и зла: *въ онъже аще день съѣсте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17), такъ и изъ ясныхъ словъ Апостола: *оброцы грѣха смерть: единьмъ человекомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человеки вниде* (Рим. 6, 23. 5, 12). — Смерть послѣдовала за грѣхомъ, какъ естественное наказаніе за преступленіе Божественной заповѣди: ибо грѣхъ а) отторгъ человека отъ источника жизни — жизни Божіей; б) разстроилъ природу человека и нарушилъ въ ней первобытное совершеннѣйшее согласіе между душою и тѣломъ, и в) повредилъ всю виѣшнюю природу и вооружилъ тварь противъ преступника, отъ чего произошло разрушительное дѣйствіе стихій на его тѣло. Поелику же человекъ во грѣхѣ первородномъ зачинается, то и сѣмя смерти является въ немъ въ сіе же самое время, такъ что начало смерти получаетъ онъ вмѣ-

стѣ съ началомъ жизни, и тѣло его есть въ точномъ смыслѣ, по выраженію Апостола, *тѣло смерти* (Рим. 7, 24).

§ 337. Благотворная цѣль смерти.

Впрочемъ смерть, будучи казнію за грѣхъ, есть съ другой стороны благодѣяніе Божіе, и горькая чаша ея, растворенная правдою, растворена и милостію Творца и предназначена быть врачевствомъ для человѣка. Ибо а) послѣ того, какъ Адамъ согрѣшилъ, смерть была необходимымъ средствомъ къ тому, дабы удержать зло въ дальнѣйшемъ распространеніи его, поелику безъ нея оно вмѣстѣ съ человѣкомъ сдѣлалось бы безсмертнымъ, и не было бы для него надежды на спасеніе. Сіе несомнѣнно открывается изъ того, что Богъ именно съ симъ намѣреніемъ не допустилъ Адама послѣ грѣха вкушать отъ плодовъ древа жизни: *и нынѣ, да не когда простретъ руку свою, и возметъ отъ древа жизни и съестъ, и живъ будетъ во вѣкъ. И изгна его Господь Богъ изъ рая сладости дѣлати землю, отъ неяже взятъ бысть* (Быт. 3, 22, 23). б) Равно и теперь, когда держава смерти разрушена крестною смертію Христа Спасителя, и вѣрующіе въ Него искушены и оправданы отъ грѣха первороднаго, смерть также необходима для совершеннаго очищенія и истребленія зла изъ природы человѣка, поелику корень его заключается въ самомъ плотскомъ зачатіи, и слѣдовательно какъбы въ союзѣ, связующемъ тѣло съ душою, а потому не иначе можетъ быть истребленъ, какъ съ разрывомъ сего союза. Посему-то сколько бы ни очищаль себя человѣкъ на землѣ, и какъ бы ни усовершенался въ святости, — не можетъ однако же совершенно истребить въ себѣ самый корень зла и достигнуть такого состоянія, чтобы не тяготиться тѣломъ и не воздыхать съ апостоломъ Павломъ: *окаянецъ азъ человѣкъ: кто мя избавитъ отъ тѣла смерти сея!* (Рим. 7, 24.)

§ 338. Безсмертіе души.

Тогда какъ тѣло, разлученное съ душою, возвращается въ землю, — душа остается цѣла и пребываетъ безсмертна. Безсмертіе души, состоящее какъ въ цѣлости существа ея, такъ и въ сохраненіи личности и сознанія, есть истина ясная и сама собою для здраваго разума, подобно какъ истина бытія Божія, и открывается изъ понятія о Творцѣ души, о ней самой, о настоящей жизни. Что касается священнаго Писанія, въ немъ истина безсмертія повсюду открыта въ полномъ свѣтѣ. Въ ветхомъ завѣтѣ ее внушаютъ тѣ наименованія, подъ какими изображается тамъ смерть: она называется *приложеніемъ ко отцамъ* (Быт. 49, 33), *списшествіемъ во адъ* (Быт. 37, 35), *успеніемъ* (3 Цар. 2, 10), *сня-*

тіємъ куци (Пс. 48, 12). Живую вѣру въ безсмертіе выражаетъ Давидъ (Пс. 16, 15. 72, 24 и дал.), Еккліазіастъ (12, 7. 14), Премудрый (Прем. Сол. 1, 13—16. 2, 1—4. 21—24. 3, 1—5. 5, 15); и о всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведникахъ свидѣтельствуєтъ апостоль Павелъ, что они исповѣдывали себя странниками и пришельцами на землѣ и желали лучшаго — небеснаго (Евр. 11, 13. 16). Въ новомъ завѣтѣ вообще чело-вѣкъ разсматривается какъ житель болѣе грядущаго, нежели настоящаго вѣка, и всѣ надежды, всѣ сокровища благъ полагаются для него въ будущемъ. Въ особенности же Іисусъ Христосъ доказываетъ сію истину понятіемъ о Богѣ: *Богъ нѣсть мертвыхъ, но живыхъ; вси бо тому живи суть* (Лук. 20, 38). Апостоль Павелъ ясно внушаетъ ее, когда, говоря о смерти, именуєтъ оную то отшествіемъ: *время моего отшествія наста* (2 Тим. 4, 6); то разрѣшеніемъ какъбы отъ узъ: *желаніе имый разрѣшиться, и со Христомъ быти* (Фил. 1, 23); то возвращеніемъ съ чужой стороны: *живуще въ тѣль отходимъ отъ Господа: дерзаемъ же и благоволимъ паче отъити отъ тѣла и внити ко Господу* (2 Кор. 5, 6. 8); то совлеченіемъ одежды и облеченіемъ въ новую: *о семъ въздыхаемъ, въ жилище наше новое облещися желающе... Понеже не хотимъ совлещися, но пооблещися* (Тамж. ст. 2. 4). Наконецъ онъ тѣснѣйшимъ образомъ соединяетъ истину безсмертія съ таинствомъ искупленія, утверждая, что оно было бы нѣчто неконченое, вся вѣра наша была бы суетна, мы были бы самыя несчастныя существа въ мірѣ, если бы не было безсмертія: *аще въ животъ семъ точію уповающе есмы во Христа, окаянныйши всѣхъ челоувѣкъ есмы... тще убо проповѣданіе наше, тща же и вѣра ваша* (1 Кор. 15, 14. 19).

б) О частномъ судѣ.

§ 339. Понятіе о частномъ судѣ.

Какъ скоро душа разлучается съ тѣломъ, — приводится къ Богу на судъ, который, въ отличіе отъ всеобщаго и послѣдняго суда, называется *частнымъ*, поелюку совершается не торжественно предъ лицомъ цѣлаго міра, какъ тотъ, и имѣетъ цѣлюю опредѣлить участь души не на цѣлую вѣчность, какъ судъ послѣдній, а только на время — до всеобщаго воскресенія.

§ 340. Дѣйствительность сего суда.

Дѣйствительность частнаго суда несомнѣнно открывается изъ священнаго Писанія. Апостоль Павелъ говоритъ: *лежитъ челоувѣку единою умерти, потому же судъ* (Евр. 9, 27). Равнымъ образомъ приг-

ча о богатомъ и Лазарѣ доказываетъ, что по смерти тотчасъ есть известное рѣшеніе участи, смотря по дѣламъ умершаго, слѣдовательно судъ. Притомъ суда сего требуетъ самое понятіе о Богѣ законодатель и судія нашемъ; и потому Премудрый говоритъ: *яко удобно есть предъ Богомъ въ день смерти воздати челоуѣку по дѣломъ его, и въ скончаніи челоуѣка открытіе дѣлъ его* (Сир. 11, 26. 27).

§ 341. Образъ частнаго суда.

Частный судъ Божій надъ душами, по разлученіи ихъ съ тѣломъ, предваряется, по ученію православной Церкви, истязаніемъ ихъ на такъ называемыхъ *мытарствахъ*, чрезъ которыя онѣ, восходя отъ земли въ сопровожденіи ангеловъ, проходятъ воздушное пространство, и на которыхъ злые духи задерживаютъ ихъ и обличаютъ всѣ грѣхи, содѣланные ими въ жизни. Сіе ученіе подтверждаетъ частію и священное Писаніе, когда называетъ воздухъ именно областію злыхъ духовъ (Еф. 6, 12), а князя ихъ — княземъ власти воздушныя (Еф. 2, 2). Если же несомнѣнно, что злые духи принимаютъ великое участіе въ дѣлахъ нашихъ и стараются всячески вредить намъ здѣсь: то конечно они не могутъ оставить насъ спокойными въ столь удобное для нихъ время — при прохожденіи души чрезъ ихъ какъбы собственную область. Но собственно ученіе о мытарствахъ излагается во многихъ молитвахъ церковныхъ и есть у многихъ отцевъ Церкви, конечно на основаніи свящ. Преданія. Такъ въ одной молитвѣ говорится: «страшно и грозно мѣсто имамъ проти тѣла разлучився, и множество мя мрачное и безчелоуѣчное демоновъ срящетъ¹⁾» «Въ канонѣ Ангелу хранителю молимся: «буди ми защититель и поборникъ непоборимъ, егда прехожду мытарства лютаго міродержца²⁾». «Святый Златоустъ говоритъ въ словѣ о *памяти умершихъ*, что по разлученіи съ тѣломъ душа имѣетъ великую нужду въ помощи и заступленіи ангеловъ, дабы препроводить ее мимо старѣйшинствъ и властей и невидимыхъ міродержцевъ воздуха сего. У Ефрема Сирива есть много подобныхъ мѣстъ, доказывающихъ всеобщность въ его время мнѣнія о мытарствахъ³⁾. Св. Кириллъ александрійскій также пишетъ въ словѣ о исходѣ души, что душа, по разлученіи съ тѣломъ, держится отъ святыхъ ангелъ, воздухомъ проходящи, и возвышаема обрѣтаетъ мытарства, хранящая воздухъ и возбраняюща восходящимъ душамъ, и далѣе въ словѣ семъ подробно исчисляетъ всѣ мытарства⁴⁾. Впрочемъ, по ученію же св. отцевъ, не всѣ

¹⁾ Смотр. Слѣдов. Псал. молит. по 4 каѳизмѣ. ²⁾ Кан. Ангел. Хран. пѣснь 9 троп.

²⁾ Смотр. Слов. св. Ефр. Сир. о *почившихъ во Христѣ*; также *Завѣщаніе*.

⁴⁾ Слово сіе обыкновенно печатается въ слѣдовавшей Псалтыри. Смотр. еще Мин. Чет. Мар. 26 Жит. Преп. Васил. Нов.

души въ равной мѣрѣ задерживаются злыми духами, но смотря по степени нравственнаго своего совершенства и чистоты, и души чистыя и сватыя совсѣмъ не задерживаются, но подобно душѣ Лазаря прямо несутся добрыми ангелами на лоно Авраамово.

в) О состояніи отшедшихъ душъ до всеобщаго воскресенія.

§ 342. Состояніе умершихъ вообще.

Состояніе отшедшихъ душъ до всеобщаго воскресенія не будетъ

а) безсознательное, сонное. Ибо сіе съ одной стороны противорѣчить понятію о душѣ, которая отнюдь не находится въ такой зависимости отъ тѣла, чтобы безъ него не могла сознавать себя, а напротивъ, какъ извѣстно изъ опыта, тѣмъ глубже и яснѣе сознаетъ себя, чѣмъ тонѣе и слабѣе союзъ ея съ тѣломъ; притомъ же не видно никакой цѣли въ такомъ состояніи. Съ другой стороны, сіе не согласно съ св. Писаніемъ, которое учитъ, что по смерти ожидаетъ человѣка частный судъ, а послѣ него слѣдуетъ ощущеніе или блаженства или мученія. Это видно изъ притчи Спасителя о богатомъ и Лазарѣ. Впрочемъ

б) несомнѣнно и то, что душа не будетъ имѣть тамъ полной самостоятельности и не можетъ начать свободно новаго ряда дѣйствій, принять новыи образъ мыслей и чувствованій, и вообще — перемѣнить себя и явиться другою, чѣмъ каковою была въ сей жизни, а можетъ въ ней только раскрываться начатое здѣсь¹⁾. Почему тамъ покаяніе невозможно. Сіе открывается какъ изъ того, что воляная самостоятельность души условливается тѣломъ, какъ существенною составною частію человѣка, и что иначе жизнь настоящая не имѣла бы никакой цѣли и цѣны по отношенію къ будущей, такъ и изъ св. Писанія, которое учитъ, что настоящая жизнь есть время сѣянія, а будущая — только жатвы. *Еже аще съестъ человекъ, тожде и пожнетъ: яко съи въ плоть свою, отъ плоти пожнетъ истляніе: а съи въ духъ, отъ духа пожнетъ животъ вѣчный* (Гал. 6, 7. 8).

в) Состояніе по смерти не будетъ безразличное и неопредѣленное, состояніе одного празднаго ожиданія и бездѣйственности. Сіе также открывается какъ изъ того, что нѣтъ цѣли, для которой было бы такое состояніе, и частный судъ въ такомъ случаѣ былъ бы не нуженъ, такъ и изъ той же притчи Іисуса Христа о богатомъ и Лазарѣ, гдѣ говорится, что богачъ терпѣлъ мученіе въ адѣ, а Лазарь утѣшался на лонѣ Авраамовомъ. Впрочемъ

г) не будетъ рѣшительное и совершенное. Ибо рѣшительное опредѣ-

¹⁾ См. Прав. Исов. Петр. Мор. Вопр. 64.

леніе на цѣлую вѣчность будетъ произнесено на послѣднемъ судѣ, и полнота блаженства, равно какъ и мученія, настанетъ тогда, когда души вновь соединятся съ тѣлами, поелику безъ тѣла человѣкъ не есть полный человѣкъ. Потому въ книгѣ Апокалипсиса говорится, что души святыхъ, хотя уже и теперь вкушаютъ блаженство предъ престоломъ Агнца, но не чужды и скорби о братіяхъ своихъ, еще подвигающихся подъ крестомъ въ Церкви воинствующей, слѣдовательно не имѣютъ еще полного блаженства (Апок. 11, 18) ¹⁾.

§ 343. Состояніе умершихъ въ частности.

Поелику есть два рода отходящихъ отселѣ душъ — души людей добродѣтельныхъ и души людей порочныхъ: то въ будущей жизни возможны только два состоянія — состояніе блаженное и состояніе мучительное. Сіе видно изъ св. Писанія, которое нигдѣ не указываетъ намъ средняго мѣста между раемъ и адомъ, и ясно учитъ, что тамъ возможна только двоякая жатва: *отъ плоти истлѣніе и отъ духа животъ вѣчный* (Гал. 6, 8). Впрочемъ несомнѣнно также, что какъ различны и многочисленны степени нравственнаго совершенства и порочности людей, такъ различны и многочисленны степени блаженства и мученія, находясь въ самой строгой соразмѣрности съ первыми. Сего требуетъ понятіе о совершеннѣйшемъ правосудіи Божиѣмъ.

§ 344. Состояніе святыхъ.

Блаженная жизнь святыхъ до всеобщаго суда состоитъ

а) Во взаимномъ общеніи съ ангелами и между собою въ той высшей и свѣтлой странѣ вселенной, гдѣ преимущественно обитаетъ Богъ триипостаснымъ существомъ своимъ и Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ съ пречистою плотію своею. Сіе видно изъ притчи евангельской о богачѣ и Лазарѣ: ибо тамъ говорится, что душу Лазаря несли ангелы, и несли на лоно Аврамово, т. е. въ общеніе съ нимъ.

б) Въ созерцаніи Іисуса Христа, хваленіи Его и служеніи предъ престоломъ Его. Такъ апостоль Павелъ желаетъ разрѣшиться и со Христомъ быти (Фил. 1, 23); въ Апокалипсисѣ также говорится, что множество народа отъ всякаго языка и колѣна и людей и племень стоятъ предъ престоломъ в Агнцемъ и служатъ Ему день и ночь въ Церкви Его (Апок. 7, 9—17).

в) Въ живомъ участіи, которое пріемлютъ они въ братіяхъ своихъ, странствующихъ еще на землѣ и подвигающихся въ Церкви воинствующей, вспомоествуя имъ молитвами предъ Богомъ и дѣйствительнымъ со-

¹⁾ См. Посл. Вост. Патр. о Прав. вѣр. Чл. 18.

дѣйствиємъ ко спасенію. Первое несомѣнно открывается изъ Апокалипсиса, гдѣ говорится, что святые воіють къ Богу и просятъ у Него скрѣе суда и мзды праведнымъ, угнетаемымъ на землѣ, и нечестивымъ растлившимъ землю (гл. 11, 18). Последнее явствуетъ изъ безчисленныхъ опытовъ явленія и чудеснаго покровительства святыхъ Божіихъ, — опытовъ, коими исполнена исторія Церкви Христовой.

г) Въ ожиданіи рѣшительной участи, имѣющей пасть послѣ страшнаго суда Христова и предвкушеніи полноты того неизреченнаго блаженства, которымъ будутъ они наслаждаться въ вѣчности.

§ 345. Состояніе грѣшныхъ.

Жизни святыхъ противоположна жизнь тѣхъ душъ, которыя на судѣ частномъ не удостоятся блаженства. Она состоитъ:

а) Въ ясномъ и подробномъ сознаніи грѣховъ, которыми они оскорбляли въ сей жизни Бога, и угрызеніи совѣсти, которая тамъ пробудится со всею силою.

б) Въ мучительномъ томленіи и тоскѣ отъ того, что ихъ привязанность къ земному и плотскому теперь не можетъ уже находить удовлетворенія, а къ небесному и духовному желаніе и вкусъ у нихъ не раскрыты и не могутъ уже раскрыться.

в) Въ удаленіи отъ Бога и святыхъ Его, а вмѣсто того въ сообществѣ съ другими, подобно несчастными, душами и особенно съ злыми душами, и въ другихъ дѣйствительныхъ мукахъ ада, что будетъ впрочемъ только началомъ и предвкушеніемъ будущихъ вѣчныхъ мукъ.

г) Что же касается до тѣхъ душъ, которыя хотя умерли во грѣхахъ, и потому осуждены на мученіе, но вмѣстѣ съ тѣмъ положили здѣсь начало покаянія и имѣли въ глубинѣ души своей сѣмца добра, хотя еще не совсемъ раскрытыя, — объ ихъ состояніи св. Писаніе не благоволило открыть намъ ничего рѣшительнаго. Впрочемъ милосердіе Божіе и сила заслугъ Христа Спасителя, простирающаяся на людей еще до послѣдняго суда, равно какъ и самое правосудіе Божіе, которое, наказывая за зло, не можетъ оставить безъ всякаго вознагражденія добра, даютъ намъ право вѣровать, что мученіе такихъ душъ растворено нѣкоторою отрадою, и тогда какъ нераскаянные грѣшники, невѣры, вольнодумцы, богохульники, человеконенавидящія прямо и невозвратно низвергаются во дно ада, какъ безнадежные и рѣшительно потерянные для царства Божія, — тѣ души не безнадежны еще и хотя не могутъ возникнуть изъ своего состоянія сами, но жаждутъ и ожидаютъ для сего посторонней помощи, и способны воспользоваться ею. Такъ точно исповѣдуетъ наша право-

славная Церковь: »души людей, впадшихъ въ смертныя грѣхи и при смерти не отчаявшихся, но еще до разлученія съ настоящею жизнью покаившихся, только не успѣвшихъ принести никакихъ плодовъ покаянія, каковы: молитвы, слезы, колѣнопреклоненія при молитвенныхъ бдѣніяхъ, сокрушеніе, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ, — что католическая Церковь съ самаго начала признаетъ богоугоднымъ и благопотребнымъ, — нисходятъ во адъ и терпятъ за учиненныя ими грѣхи наказанія, не лишаясь впрочемъ надежды облегченія отъ нихъ ¹⁾».

§ 346. Живой союзъ живущихъ съ умершими.

Смерть не прерываетъ живаго союза, который находится между членами Церкви Христовой. Сіе очевидно: а) изъ понятія о Богѣ, который единъ есть Богъ мертвыхъ и живыхъ, и предъ лицомъ котораго все живы, по слову Спасителя (Матѣ. 22, 32); б) изъ понятія о Церкви, которая есть единое, живое и нераздѣльное тѣло Христово, — а слѣдовательно между членами его, здѣсь ли они находятся или въ другой жизни, не можетъ быть такого разобщенія, чтобы одни не были въ общеніи съ другими; в) изъ понятія о любви христіанской, которая, по слову Апостола, *никогдаже отпадаетъ* (1 Кор. 13, 8); г) изъ ясныхъ мѣстъ Писанія. Такъ апостолъ Павелъ говоритъ, что *высшій Иерусалимъ есть мати всѣмъ намъ* (Гал. 4, 26); также: *нѣсте странни и пришельцы, но сожителіе святымъ, и приснѣи Богу, наздани бывше на основаніи апостолъ и пророкъ, сущу краугольному самому Исусу Христу* (Еф. 2, 19. 20).

§ 347. Двойное отношеніе къ умершимъ.

Если же такимъ образомъ между отшедшими и пребывающими здѣсь членами Церкви продолжается живой союзъ, то безъ всякаго сомнѣнія должно быть между ними и извѣстное отношеніе. Отношеніе сіе, по причинѣ двоякаго состоянія умершихъ, двойное: 1) отношеніе къ совершеннымъ и блаженнымъ, и 2) отношеніе къ несовершеннымъ, и потому еще не удостоеннымъ блаженства, хотя не потеряннымъ рѣшительно для царства Божія.

§ 348. Отношеніе къ святымъ.

Отношеніе живущихъ къ отшедшимъ святымъ состоитъ: а) въ почитаніи ихъ, б) призываніи ихъ въ молитвахъ на помощь и содѣйствіе ко спасенію.

§ 349. Почитаніе святыхъ.

Почитаніе святыхъ есть благоговѣйное уваженіе памяти ихъ и про-

¹⁾ Посл. патріар. вост. о Правосл. вѣр. чл. 18.

славленіе ихъ подвиговъ и добродѣтелей, соединенныя съ радостію о ихъ блаженномъ жребіи и желаніемъ подражать святому житію ихъ. Въ семъ смыслѣ почитаніе святыхъ несомнѣнно есть догматъ нашъ и имѣетъ самое твердое основаніе:

а) *Въ св. Писаніи*. Ибо оно учитъ, что святые принадлежатъ вмѣстѣ съ нами къ единому семейству Христову, какъ первородные наши братья (Евр. 12, 23); они несравненно совершеннѣе и превосходнѣе насъ, благоугодивъ Богу высокою святостію жизни и отличивъ себя необычайными подвигами вѣры и благочестія, почему и именуется у Пророка *друзьями Божиими* (Ис. 138, 17); самъ Іисусъ Христосъ называетъ ихъ *друзьями* (Іоан. 15, 14), а апостоль Павелъ *сонаследниками Христу* (Рим. 8, 17 и слѣд.); слѣдовательно самый справедливый долгъ — почитать ихъ, не воздавая имъ, конечно, поклоненія приличнаго Богу, но уважая ихъ какъ ближайшихъ слугъ, угоджиковъ и друзей Его, и чрезъ почитаніе и прославленіе ихъ слава Бога, удивляющаго своя хотѣнія во святыхъ. Кромѣ сего священное Писаніе, съ одной стороны, указываетъ примѣры почитанія святыхъ: такъ въ книгѣ Царствъ говорится, что Авдій поклонился пророку Іліи (3 Цар. 18, 7), сыны пророческіе Елисею (4 Цар. 2, 15); апостоль Павелъ одобряетъ Галатянъ за то, что они приняли его какъ ангела Божія, или самого Христа Іисуса (Гал. 4, 14); съ другой стороны Писаніе представляетъ наставленія касательно почитанія святыхъ. Іисусъ Христосъ говоритъ апостоламъ: *иже васъ пріемлетъ, Мене пріемлетъ. Пріемляй пророка во имя пророче, мзду пророчу пріеметъ: пріемляй праведника во имя праведиче, мзду праведнику пріеметъ* (Мат. 10, 40. 41). Апостоль Павелъ заповѣдуетъ: *поминайте наставники ваша, иже глаголаша вамъ слово Божіе, иже взирающе на скончаніе жительства, подражайте вѣрѣ ихъ* (Евр. 13, 7).

б) *Въ постояннои преданіи и примѣрѣ Церкви вселенской* отъ самыхъ первыхъ временъ ея. По кончинѣ святыхъ апостоловъ всѣ вѣрующіе согласно чтли память ихъ съ благоговѣніемъ. Послѣ, когда явились мученики, христіане начали прославлять и ихъ подвиги, празднуя ежегодно дня кончины ихъ, для замѣчанія которыхъ ведены были записки, и которые обыкновенно назывались днями рожденія. Святая жизнь многихъ пастырей Церкви и подвиги ко благу ея побудили, далѣе, присоединить къ лѣку апостоловъ и мучениковъ ликъ святителей. Потомъ, за строгое подвижническое житіе и высокіе подвиги самоотверженія, къ сонму святыхъ причислены пустынножители. Такимъ образомъ о почита-

ни святыхъ, какъ общемъ обычаѣ всей Церкви, упоминаетъ еще Іустинъ, Тертуліанъ, Кирианъ ¹⁾, а въ 4-мъ вѣкѣ уже ясно видимъ торжественныя праздники въ честь святыхъ. У писателей сего вѣка: св. Златоуста, Василія Великаго, Григорія Богослова и Григорія нисскаго и у другихъ находимъ много похвальныхъ словъ святымъ, и преимущественно Пресвятой Дѣвѣ Богоматери. Гангрійскій Соборъ произнесъ даже отлученіе на тѣхъ, кои, гнушаясь, осуждаютъ собранія въ честь мучениковъ и совершаемыя въ оныхъ служенія и памяти ихъ ²⁾. Святая Церковь указываетъ и порядокъ въ почитаніи святыхъ, научая церкве и болѣе всего ублажать преблагословенную Богородицу, которую именуетъ *честнѣйшею херувимъ и славнѣйшею безъ сравненія серафимъ*, потомъ святыхъ ангеловъ, далѣе святаго Предтечу, пророковъ, апостоловъ, святителей, мучениковъ, преподобныхъ и всѣхъ святыхъ.

§ 350. Почитаніе св. иконъ.

Почитая святыхъ угодниковъ Божіихъ, святая Церковь, для живѣйшаго воспоминанія о нихъ и возбужденія къ подражанію ихъ дѣланіямъ и подвигамъ, употребляетъ и почитаетъ святыя иконы, или изображенія святыхъ. Почитаніе иконъ состоитъ въ томъ, чтобы благоговѣнно взирать на нихъ, поклоняться предъ ними и лобызать ихъ, конечно, не боготворя ихъ и чувствуя въ нихъ не вещество, изъ котораго онѣ устроены, и не краски, но относя честь, оказываемую имъ, къ самымъ лицамъ изображаемымъ. Догматъ сей, также какъ и догматъ о почитаніи святыхъ, утверждается:

а) *Священнымъ Писаніемъ*. Оно указываетъ примѣры употребленія и почитанія иконъ. Скинія, а потомъ храмъ Соломоновъ устроены были по образу, указанному Богомъ Моисею на горѣ; слѣдовательно сами они и все, что въ нихъ находилось, было образомъ духовныхъ вещей. Кивотъ завѣта былъ также образомъ святости Господней. Надъ кивотомъ завѣта, по повелѣнію Божію, сдѣланы были изъ золота два херувима, осѣняющіе кивотъ, и кромѣ того таковое же изображеніе находилось во многихъ другихъ мѣстахъ скинии и храма Соломонова. Что же касается до заповѣди: *не сотвори себѣ кумира ни всякаго подобія* (Исх. 20, 4), — то она, очевидно, не касается святыхъ иконъ нашихъ. Ибо тамъ воспрещается израильтянамъ, которые склонны были къ идолопоклонству, употребленіе и чествованіе изображеній идольскихъ; а мы употребляемъ и почитаемъ не изображенія идоловъ, а иконы Христа Спасителя, пресвятой Матери Его и прочихъ святыхъ. Въ новомъ завѣтѣ хотя нѣтъ яв-

¹⁾ Іуст. Авол. Тертул. De согон. milit. Кипр. I. III. Ер. 15. ²⁾ Прав. 20.

наго повелѣнія почитать святыхъ иконы, но нигдѣ не находимъ и воспрещенія употреблять ихъ, и нѣтъ въ немъ такихъ мѣстъ, которымъ бы противорѣчило употребленіе и почитаніе иконъ.

б) *Апостольскимъ преданіемъ и постояннымъ примѣромъ все-ленской Церкви.* Достоверное преданіе свидѣтельствуетъ, что евангелистъ Лука, который былъ врачъ и живописецъ, писалъ и оставилъ послѣ себя иконы Богоматери. Въ первыхъ трехъ вѣкахъ хотя употребленіе иконъ не такъ было всеобщее, по тѣснымъ обстоятельствамъ Церкви, однако извѣстно несомнѣнно, что изображеніе Иисуса Христа было въ употребленіи ¹⁾. Въ IV вѣкѣ съ торжествомъ Церкви повсюду являются, вмѣстѣ съ иконами Христа Спасителя, и иконы святыхъ Божіихъ, какъ благолѣпнѣйшее украшеніе храмовъ и предметъ почитанія. Св. Василій въ словѣ на мученика Варлаама желаетъ, чтобы сей мученикъ изображенъ былъ на доскѣ, и вмѣстѣ съ нимъ вѣнчающій его Иисусъ Христосъ. Св. Афанасій называетъ гордыми и глухими тѣхъ, кои отвергаютъ изображенія святыхъ ²⁾. Далѣе, въ несчастныя времена иконоборства, когда было воздвигнуто страшное гоненіе на почитателей иконъ, догматы сей запечатлѣны кровію весьма многихъ великихъ и святыхъ мужей Церкви—исповѣдниковъ, и наконецъ рѣшительно утверждены общимъ голосомъ Церкви на седмомъ вселенскомъ Соборѣ, гдѣ провозглашено отлученіе отметающимъ святыхъ иконы и называющимъ ихъ идолами.

§ 351. Почитаніе св. мощей.

Вмѣстѣ съ иконами святыхъ, православная Церковь благоговѣнно хранить и почитаетъ святыхъ мощи или останки тѣлесъ угодниковъ Божіихъ. Почитаніе мощей основывается:

а) *На священномъ Писаніи.* Оно называетъ тѣла святыхъ живыми членами Христовыми и храмомъ Духа Святаго (1 Кор. 6, 15. 19), которыя хотя на время разлучаются съ душами, но непремѣнно востанутъ нѣкогда для жизни вѣчной и прославятся вмѣстѣ съ душами (Рим. 8, 11), — слѣдовательно симъ самымъ внушаетъ уже почитаніе мощей. Съ другой стороны, Писаніе указываетъ примѣры храненія и особеннаго уваженія къ останкамъ святыхъ. Такъ израильтяне, по завѣщанію Іосифа, хранили кости его въ Египтѣ, и выходя оттуда, взяли оныя съ собой въ землю обѣтованную (Быт. 50, 25). Тѣло Моисея почтилъ самъ Богъ особеннымъ попеченіемъ, повелѣвъ оное погребсти ангеламъ (Втор. 34, 6. см. Іуд. 9). Гробъ и кости Пророка, предрекашаго Іеровааму разрушеніе

¹⁾ См. § 209. ²⁾ Къ Антиох. отв. 36 и въ Слов. о воплощ.

идольскихъ алтарей, имъ построенныхъ, были въ извѣстности и почитаніи у іудеевъ (4 Цар. 23, 18). И вообще іудеи хранили въ извѣстности и особенно уважали гробы праотцевъ и пророковъ; на сіе указываетъ и Спаситель, укоряя ихъ за то, что они, достойно оказывая сію почесть древнимъ праведникамъ, избѣннымъ ихъ предками, сами въ тоже время готовы убивать праведниковъ (Мат. 23, 29—31).

б) *На преданіи и постоянномъ примѣрѣ Церкви вселенской.* Съ самыхъ первыхъ временъ Церкви вѣрующіе тщательно хранили останки святаго Іоанна Предтечи, апостоловъ, и во времена гоненій уносили съ мѣста казни тѣла и растерзанные члены святыхъ мучениковъ, скрывали ихъ у себя въ домахъ или другихъ потаенныхъ мѣстахъ, и на гробы ихъ собирались совершать божественныя службы, преимущественно же литургію. Отсюда всеобщій и самый древній обычай — полагать въ основаніе святыхъ алтарей мощи мучениковъ, чтѣ и доселѣ соблюдается, и догматъ о почитаніи святыхъ мощей неразрывно соединенъ у насъ съ таинствомъ евхаристіи, которое не иначе можетъ быть совершаемо, какъ на антиминѣ, имѣющемъ въ себѣ частицу мощей. Въ IV вѣкѣ гробы и останки святыхъ дѣлаются общеизвѣстными. Надъ ними созидаются храмы, или сами они переносятся съ торжествомъ въ города и полагаются въ церквахъ. Посему у отцевъ сего вѣка — святаго Златоуста, Василія Великаго, находимъ много бесѣдъ по случаю перенесенія святыхъ мощей. Равно и другіе отцы: Григорій Богословъ, Григорій нисскій, Кириллъ іерусалимскій, Амвросій весьма часто указываютъ на общій обычай Церкви почитать святыя мощи. Явный голосъ вселенской Церкви о семъ догматѣ заключается въ опредѣленіяхъ Соборовъ. Такъ помѣстный карфагенскій Соборъ повелѣваетъ раскапывать алтари, которые не имѣютъ въ своемъ основаніи святыхъ мощей. На гангрійскомъ Соборѣ отлучены отъ Церкви еретики Евстафіане, не почитавшіе св. мощей. Седмый вселенскій Соборъ, подобно какъ и тѣ, отлучая отъ Церкви не почитающихъ святыя мощи, повелѣваетъ непремѣнно освящать св. жертвенники не иначе, какъ полагая въ основаніе ихъ святыя мощи.

в) *На безчисленныхъ чудесахъ.* Изъ нихъ первое есть *нетлѣніе*, которымъ Богъ прославляетъ весьма многія тѣла святыхъ угодниковъ своихъ, изъземля ихъ изъ всеобщаго закона тлѣнія. Явленіе сіе, рѣдкое, хотя и не безпримѣрное, въ ветхомъ завѣтѣ (4 Цар. 23, 18), предсказано было пророкомъ Исаіею, какъ особенный даръ членамъ Церкви новозавѣтной: *и кости твоя утучнѣютъ, и будутъ яко вертоградъ напоенный, и яко источникъ, емоуже не оскудѣетъ вода: и кости*

твоя прозябнуть яко трава и разбогтють, и наслѣдятъ роды родовъ (гл. 58, 11); извѣстно было въ Церкви съ самыхъ первыхъ временъ христіанства, и теперъ продолжается предъ нашими очами. Далѣе — святыя мощи Богъ употребляетъ особеннымъ орудіемъ своихъ благодѣній, являемыхъ вѣрующимъ, сообщая имъ даръ исцѣленія болѣзней и другихъ чудотвореній. Примѣръ сему въ ветхомъ завѣтѣ видимъ въ воскресеніи мертвѣго, падшаго на кости пророка Елисея (4 Цар. 13, 21); а въ Церкви новозавѣтной о множествѣ чудесъ, совершенныхъ посредствомъ св. мощей, повѣствуетъ исторія всѣхъ вѣковъ, равно какъ благодатный даръ сей не изсякъ еще и въ наше время.

Къ почитанію мощей относится еще храненіе и чествованіе другихъ останковъ отъ святыхъ Божіихъ: такова напримѣръ риза Христа Спасителя и Богоматери, вериги апостола Петра и проч. Почитаніе таковыхъ останковъ основывается на священномъ Писаніи, которое указываетъ и примѣры и благотворныя слѣдствія онаго. Такъ, кровоточивая жена получила исцѣленіе отъ одного благоговѣйнаго прикосновенія къ одеждѣ Иисуса Христа (Мат. 9, 20. 21). Платки и полотенца апостола Павла, съ благоговѣніемъ употребляемыя вѣрующими, сообщали имъ исцѣленія отъ болѣзней (Дѣян. 19, 12).

§ 352. Призываніе святыхъ.

Почитая святыхъ угодниковъ Божіихъ, святая Церковь учитъ еще призывать ихъ, т. е. обращаться къ нимъ съ благопотребными прошеніями, не такъ конечно, какъ бы они были самостоятельными подателями благъ, но какъ къ такимъ лицамъ, которыя, имѣя ближайшій доступъ и дерзновеніе къ Иисусу Христу, и вмѣстѣ съ тѣмъ будучи Его слугами въ исполненіи благихъ Его намѣреній касательно насъ, суть такимъ образомъ ближайшіе посредники между Имъ и нами, и могутъ споспѣшествовать нашимъ недостойнымъ молитвамъ къ Нему и напередъ преклонять Его къ милости своимъ предстательствомъ. Таковое призываніе святыхъ основывается:

а) *На священномъ Писаніи.* Сюда относятся а) тѣ мѣста, гдѣ внушается, что христіане обязаны молиться другъ за друга, и что молитвы святыхъ имѣютъ великую силу предъ Богомъ. Такъ напримѣръ апостоль Іаковъ говоритъ: *молитесь другъ за друга: много бо можетъ молитва праведнаго споспѣшествуема* (Іак. 5, 16). Такъ, еще самъ Богъ повелѣлъ Авимелеху просить за себя молитвъ у Авраама (Быт. 20, 7), друзьямъ Іова у сего праведника (Іов. 42, 7—9); израильтяне просили молитвъ у Самуила (1 Цар. 7, 8); апостоль Павелъ — у своихъ учениковъ

(Рим. 15, 30. 31. Еф. 6, 18. 19. Кол. 4, 2). Далѣе б) тѣ мѣста, гдѣ говорится, что отшедшіе святые не престають молиться за живущихъ и помогать имъ. Такъ апостоль Іоаннъ видѣлъ, что четыре старца держать предъ Агнцемъ *фіалы златы полны оміама, иже суть молитвы святыхъ* (Апок. 5, 8); апостоль Петръ общаетъ ученикамъ и *по исходъ своимъ* пещицею о нихъ благовѣ (2 Петр. 1, 15); Маккавей видѣлъ въ видѣніи, что Онія первосвященникъ и пророкъ Іеремія принимали живое участіе въ судьбѣ народа Божія (2 Мак. 15, 12—14). Наконецъ в) тѣ мѣста, изъ которыхъ видно, что Богъ ради умершихъ святыхъ оказываетъ милость живущимъ. Такъ Моисей преклоняетъ Бога на милость къ израильтянамъ ради Авраама, Исаака, Іакова (Исх. 32, 13); ради Давида Богъ многократно смягчаетъ гнѣвъ свой на потомковъ его царей израильскихъ (3 Цар. 11, 12. 15, 4). Пророку Іереміи прогнѣванный Богъ говорить: *аще стануть Моисей и Самуилъ предо Мною, и псть душа моя къ людемъ симъ* (гл. 15, 1).

б) *На всеобщемъ преданіи и примѣрѣ Церкви вселенской.* Изъ писаній Діонисія Ареопагита, Иринея, Кипріяна, Оригена видно, что призываніе святыхъ было общимъ обычаемъ въ первыхъ трехъ вѣкахъ, и слѣдовательно дѣйствительнымъ апостольскимъ преданіемъ. Въ IV вѣкѣ у Василія Великаго, Аванасія, Златоуста, Ефрема сирина, Григорія нисскаго находимъ весьма много похвальныхъ словъ святымъ, въ которыхъ они часто, особенно въ концѣ, обращаются къ нимъ съ молитвеннымъ воззваніемъ. Наконецъ ясный голосъ вселенской Церкви о семъ догматѣ слышимъ на седьмомъ вселенскомъ Соборѣ, который между прочимъ сдѣлалъ такое опредѣленіе: «вся со страхомъ Божиимъ да творимъ, просяще о предстательствѣ пренепорочныя Богородицы и Приснодѣвы Маріи, и всѣхъ святыхъ.»

в) *На безчисленныхъ опытахъ* предстательства и помощи, какую во все времена Церкви оказывали святые вѣрующимъ, преимущественно же пресвятая Матерь Божія, и каковыми такъ богата исторія нашей отечественной Церкви.

§ 353. Отношеніе къ умершимъ несовершеннымъ — поминовеніе ихъ.

Испрашивая помощи и заступленія у отшедшихъ изъ сей жизни совершенныхъ и святыхъ, святая Церковь тѣмъ, кои умерли несовершенными, впрочемъ положила здѣсь начало покаянія, и потому не потеряны еще для царства Божія, сама оказываетъ помощь своимъ о нихъ молитвами, благотвореніями и особенно приношеніемъ безкровной жертвы, — съ

несомнѣнною надеждою, что симъ самымъ способствуетъ имъ очищаться отъ грѣховъ, получать отъ Бога прощеніе оныхъ и переходить въ лучшее состояніе. Догматъ о поминовеніи усопшихъ утверждается:

а) *На священноймъ Писаніи*. Оно, научая насъ, что между живущими и умершими продолжается живой союзъ и общеніе, и заповѣдая молиться другъ за друга съ упованіемъ, что молитва за другихъ угодна Богу и сильна предъ Нимъ (Іак. 5, 16. 1 Іоан. 5, 16), симъ самымъ уже обязываетъ молиться за усопшихъ въ вѣрѣ и покаяніи братій нашихъ. Несомнѣнную же надежду и дѣйствительность таковыхъ молитвъ подаютъ какъ то, что состояніе нѣкоторыхъ душъ до послѣдняго суда есть еще нерѣшительное, — почему милосердіе Божіе и сила заслугъ Христа Спасителя простирается на нихъ еще до сего времени, — такъ и слова Иисуса Христа: *иже еще речеть на Сына человеческого, отпустится ему: а иже речеть на Духа Святаго, не отпустится ему ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій* (Мат. 12, 32), изъ которыхъ видно, что отпущеніе нѣкоторыхъ грѣховъ возможно и по смерти. Съ другой стороны, Писаніе представляетъ примѣръ поминовенія усопшихъ. Во второй Маккавейской книгѣ говорится, что принесена была жертва за іудеевъ, убитыхъ на брани (гл. 12). Премудрый сынъ Сираховъ говоритъ: *надъ мертвецемъ не возбрани благодати* (гл. 7, 36).

б) *На преданіи и примѣрѣ Церкви вселенской*. Святая Церковь, наученная апостолами, отъ самыхъ апостольскихъ временъ постоянно сохраняла обыкновеніе молиться за умершихъ. Сіе видно изъ свидѣтельствъ древнѣйшихъ отцевъ и писателей церковныхъ — Діоннісія Ареопагита, Тертуліана, Кипріана. Святой Златоустъ называетъ сіе прямо установленіемъ апостольскимъ и распоряженіемъ Святаго Духа ¹⁾. Особенно же важно то, что догматъ сей въ православной Церкви тѣсно соединенъ съ литургіями святаго Василія и святаго Златоуста, на которыхъ умершіе воспоминаются три раза: на проскомидіи, послѣ сугубой ектеніи и по освященіи св. Даровъ. Литургіи же сіи составлены по образу литургіи святаго Іакова апостола, который безъ сомнѣнія былъ наученъ самимъ Иисусомъ Христомъ, и утверждены канонически на шестомъ вселенскомъ Соборѣ. Святая Церковь указываетъ и дни, въ которые особенно благовременно поминовеніе умершихъ. Это третій, девятый, двадцатый, сороковый и годовый день. Возможность же и образъ благотворнаго дѣйствія нашихъ молитвъ за усопшихъ прекрасно изъясняетъ святой Еф-

¹⁾ Бесѣд. ХLI на 1 Кор. Прав. Бесѣд. III на посл. къ Филип.

ремь сирийсь въ своемъ завѣщаніи, говоря, что умершіе имѣють такое же сочувствіе съ живущими — въ то время, когда они за нихъ молятся, какое есть въ природѣ между плодами. Такъ, когда отцвѣтаетъ виноградъ на лозѣ, въ то время вино, находящееся въ домахъ, приходитъ въ движеніе; когда нѣкоторыя огородныя овощи, посаженныя въ землю, прозябають, въ то время пускають отростки и находящіяся въ домахъ.

2) О послѣдней судьбѣ царства Божія вообще.

§ 354. Временность царства благодати или Церкви воинствующей.

Благодатное царство Христово или Церковь воинствующая, поелику имѣеть цѣлю только воспитаніе и приготовленіе святыхъ и возведеніе людей въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, доколѣ всѣ достигнутъ въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Еф. 4, 12), и поелику находится въ состояніи непрестанныхъ подвиговъ и борьбы со врагами, — не есть царство всегда пребывающее, но должно нѣкогда прейти. Сіе несомнѣнно утверждаетъ апостоль Павелъ, указывая и предѣлъ, до котораго имѣеть продолжаться сіе царство. *Та же кончина, говоритъ онъ, егда предасть царство Богу Отцу, егда испразднитъ всяко начальство и всяку власть и силу. Подобаетъ бо Ему царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногама своима* (1 Кор. 15, 24. 25).

§ 355. Понятіе о царствѣ славы или Церкви торжествующей.

Впрочемъ, съ окончаніемъ царства благодати не кончится царство Христа Спасителя, но послѣ него настанетъ царство Его вѣчное, начатокъ котораго и теперь уже составляютъ отшедшіе изъ сей жизни святые, наслаждающіеся блаженствомъ на небѣ. Сіе новое царство Христово называется *царствомъ славы*, поелику не вполне еще откровенная теперь слава Іисуса Христа явится тогда во всей полнотѣ и свѣтѣ, равно какъ и вѣрующіе и благоугодившіе Ему будутъ наслаждаться сею же славою, такъ какъ теперь наслаждаются благодатію. Называется также *Церковію торжествующею*, потому что тамъ не будетъ уже подвиговъ и борьбы, но настанетъ покой, полное торжество надъ врагами и вѣчное блаженство.

§ 356. Предметы ученія.

Такимъ образомъ, говоря о послѣдней судьбѣ царства Божія вообще, должно сказать: 1) о послѣднихъ временахъ царства благодати или Церкви воинствующей; 2) объ откровеніи царства славы или Церкви торжествующей.

а) О послѣднихъ временахъ царства благодати.

§ 357. *Послѣдняя брань царства Христова съ діаволомъ.*

Послѣднее время благодатнаго царства Христова, по ученію слова Божія, будетъ самое тяжкое и бѣдственное. Въ отношеніи религіозномъ и нравственномъ это будетъ время крайняго оскудѣнія вѣры и благочестія. Такъ Іисусъ Христосъ говоритъ, что хотя въ то время проповѣдь евангелія распространится болѣе, чѣмъ когда либо прежде, *по всей вселенной, во свидѣтельство въсѣмъ языкомъ* (Мат. 24, 14); но вмѣстѣ съ тѣмъ въ сердцахъ большей части людей оскудѣютъ вѣра и любовь, какъ двѣ главныя жизненныя стихіи челоуѣчества, такъ что Онъ тогда едва *обращаетъ въру на земли* (Лук. 18, 8), и *за умноженіе беззаконія изскнетъ любви многихъ* (Мат. 24, 12). Ап. Павелъ свидѣтельствуетъ также, что тогда *прійдетъ отступленіе*, т. е. отъ вѣры (2 Сол. 2, 3. 1 Тим. 4, 1), что *тайна беззаконія*, которая и теперь дѣется, но не такъ явно, тогда *открыется*, и что *въ послѣднія дни настанутъ времена люта*. *Будутъ бо челоуѣцы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горди, хульницы, родителямъ противящіися, неблагодарни, неправедни, нелюбовни, непримирительни, клеветницы, невоздержницы, некротцы, неблаголюбцы, предатели, нагли, напыщени, сластолюбцы паче нежели боголюбцы, имущи образъ благочестія, силы же его отвергшиися* (2 Тим. 3, 1 — 5). Въ отношеніи политическомъ будутъ, по слову Іисуса Христа, повсюду нестроенія, брани и возмущенія между народами (Мат. 24, 6. 7. Лук. 21, 9. 10. 2 Сол. 2, 6. 7), а въ мірѣ физическомъ необычайныя и страшныя перевороты (Мат. 24, 7. Лук. 21, 11), въ слѣдствіе чего *будетъ бѣда велія на земли... и скорбь велія, якоже не была отъ начала міра досель, ниже имать быти* (Лук. 21, 23. Мат. 24, 20). Причиною сего будетъ то, что по откровенію, данному пророку Даніилу и апостолу Іоанну, въ то время діаволь воздвигнетъ жесточайшую брань съ царствомъ Христовымъ. Брань сія, начавшись покушеніемъ сатаны противъ Церкви небесной, по низложеніи его оттуда, обниметъ съ ужасною силою Церковь земную, и будетъ состоять, съ одной стороны, въ страшномъ гоненіи, которое діаволь воздвигнетъ на вѣрующихъ во Іисуса Христа, дабы отклонить ихъ отъ Него и сдѣлать своими сообщниками, съ другой стороны — въ величайшемъ противоборствѣ діаволу вѣрующихъ, коихъ будетъ защищать самъ Іисусъ Христосъ, доколѣ совершенно побѣдитъ діавола. *И бысть брань на небеси: Михаилъ и ан-*

гели его брань сотвориша съ змѣмъ, и змѣй брася и ангели его, и не возмогоша, и мѣсто не обрѣтется имъ кому на небеси. Сего ради горе живущимъ на земли и мори, яко сииде діаволь къ вамъ, имля прость великую, вѣдый яко время мало имать (Апок. 12, 7 — 12. Дан. 7, 11. 12).

§ 358. Орудіе діавола — антихристъ; понятіе о немъ.

Орудіемъ, посредствомъ котораго будетъ дѣйствовать діаволь и вести послѣднюю брань съ царствомъ Іисуса Христа, будетъ *антихристъ*. Подъ именемъ антихриста, въ общемъ смыслѣ, разумѣется всякій не исповѣдующій святой вѣры Христовой и отвергающей спасительные догматы ея, въ каковомъ смыслѣ антихристы были еще во время апостоловъ (1 Іоан. 4, 1 — 4), являлись во все времена Церкви, и нынѣ есть. Но въ собственномъ смыслѣ антихристъ, какъ орудіе послѣдней брани сатаны съ царствомъ Христовымъ, въ священномъ Писаніи представляется въ слѣдующихъ, наиболѣе явственныхъ чертахъ.

а) *Открыется челоуѣкъ беззаконія, сынъ погибели, противникъ* (ὁ ἀνθρώπος τῆς ἀρχῆς, ὁ υἱὸς τῆς ἀπολείας, ὁ ἀντικείμενος), *пришествіе* коего будетъ *по дѣйству сатаны* (2 Сол. 2, 3. 4. 9); т. е. это будетъ не какое либо общество, не послѣдовательный рядъ нѣсколькихъ лицъ, не духъ времени, но одно дѣйствительное лице, которое отъ самаго беззаконнаго рожденія своего на погибель свою и другихъ, будетъ находиться подъ ближайшимъ вліяніемъ діавола, и будетъ противникомъ всякой истины и добра.

б) *И сотворитъ по волѣ своей, и царь возвысится, поелику змѣй дастъ ему силу свою, и престолъ свой, и область великую, на всякомъ колѣнѣ и на языцѣхъ и племенѣхъ* (Дан. 7, 24. 11, 36. Апок. 13, 2. 7); т. е. антихристъ будетъ какой либо могущественный властелинъ, который распространитъ сильное вліяніе на все народы.

в) *Онъ отверзетъ уста своя въ хуленіе къ Богу, хулити имя Его, и селенія Его, и живущія на небеси, и будетъ превозноситься паче всякаго глаголемаго бога, или чтилища, якоже ему състи въ Церкви Божіей, аки Богу, показующу себе, яко Богъ есть* (Апок. 13, 6. 2 Сол. 2, 4. Дан. 7, 25. 11, 36—39); т. е. онъ будетъ гордый презритель всякаго богопочтанія и дерзкій хулителъ истиннаго Бога и святѣйшей религіи и Церкви Христовой; вмѣсто же того будетъ самому себѣ требовать божескаго поклоненія, и въ лицѣ своемъ діаволу.

§ 359. Образъ брани антихристовой.

Брань свою противъ Церкви антихристъ а) откроетъ живымъ и

пагубнымъ ученіемъ, совершенно противнымъ духу спасительной вѣры Христовой, впрочемъ ученіемъ льстивымъ и прикрытымъ оболъстительными словами, — отъ чего многіе неосторожно увлекутся въ слѣдъ за нимъ. *Пришествіе его*, говоритъ апостоль Павелъ, будетъ *во всякой лсти неправды въ погибающихъ. И сею ради пошетъ имъ Богъ дѣйство лсти, во еже вprovати имъ лжи* (2 Сол. 2, 10. 11). Для распространенія своего ученія антихристъ будетъ имѣть у себя нѣкотораго *лживаго пророка* (Апок. 19, 20. 20, 10).

б) Будетъ поддерживать необыкновенными знаменіями и ложными чудесами. Такъ Іисусъ Христосъ говоритъ, что слуги *антихристовы дадутъ знаменія велія и чудеса якоже прельстити, аще возможно, и избранныя* (Мат. 24, 24), и Апостоль открываетъ, что пришествіе антихриста *будетъ по дѣйству сатанину во всякой силѣ и знаменіихъ и чудестъхъ ложныхъ* (2 Сол. 2, 9). Апостоль Іоаннъ видѣлъ, что одна изъ семи главъ змія была смертельно ранена и внезапно исцѣлѣла, что онъ пизводилъ огонь съ неба на землю, и что образъ его говорилъ (Апок. 13, 3. 13, 15).

в) Наконецъ сильнѣйшимъ орудіемъ антихриста будутъ ужасныя притѣсненія, гоненія и муки, которымъ онъ подвергнетъ не поклоняющихся ему. Въ Апокалипсисѣ говорится, что онъ малымъ и великимъ, богатымъ и убогимъ, свободнымъ и работнымъ *дастъ начертаніе на десный руцъ и на челахъ ихъ, да никтоже возмозетъ ни купити, ни продати, токмо кто иматъ начертаніе или число звѣря, или число имени его*; а не повинующіеся и непоклоняющіеся образу звѣрину будутъ убиваемы (Апок. 13, 15. 16. 17).

г) Что же касается до вѣрующихъ во свидѣтельство Іисусъ - Христово, то ихъ оружіе будетъ терпѣніе и вѣра: *здѣ терпѣніе и вѣра святыхъ* (Апок. 13, 10); *претерпѣвый же до конца, той спасется* (Мат. 24, 13).

§ 360. Противодѣйствіе антихристу Іисуса Христа, и конецъ его владычества.

Іисусъ Христосъ будетъ защищать Церковь свою противъ антихриста:

а) Посредствомъ *двухъ свидѣтелей* — пророковъ, которые силою слова и чудесами будутъ нѣкоторое время противостоятъ звѣрю, по томъ убиты будутъ отъ него и воскреснутъ (Апок. 11, 2 — 12).

б) Посредствомъ *семи язвъ*, которыми чрезъ ангеловъ будетъ поражена область антихриста и посящіе на себѣ начертаніе звѣря.

в) Наконецъ самъ Онъ невидимо съ воинствомъ небеснымъ сразится со звѣремъ, побѣдитъ его и *упразднитъ явленіемъ пришествія своего* (2 Сол. 2, 8), и страшная брань сія и царство антихристова кончится тѣмъ, что *ятъ будетъ звѣрь и съ нимъ лживый пророкъ, и ввержены будутъ оба въ озеро огненное, горящее жупеломъ* (Апок. 19, 20).

§ 361. Продолженіе царства антихристова.

Къ радости и утѣшенію избранныхъ Божіихъ священное Писаніе открываетъ, что царство антихристова и брань его съ царствомъ Христовымъ будутъ не продолжительны. Іисусъ Христосъ говоритъ, что *избранныхъ ради прекратятся дніе оны* (Матв. 24, 22. Апок. 12, 12. 20, 3). У пророка Даниила и въ Апокалипсисѣ открывается, что власть дастся въ руки звѣря *до времени и времени и полвремени* (Дан. 7, 25. 12, 7. Апок. 12, 14); въ другомъ мѣстѣ число сіе перелagается *на тысячу двѣсти девяносто дней* (гл. 12, 11. 12. Апок. 12, 6), а также *на сорокъ два мѣсяца* (Апок. 11, 2. 13, 5). Хотя сіи пророчества, подобно всѣмъ другимъ, носятъ на себѣ печать таинственности и рѣшительно разгадать смыслъ ихъ не можемъ, однако съ вѣроятностію, на основаніи ихъ, полагать можно, что время владычества антихристова будетъ продолжаться *около трехъ лѣтъ съ половиною*.

б) Объ откровеніи царства славы.

§ 362. Предметы ученія.

По окончаніи послѣдней брани царства Христова съ царствомъ антихриста и рѣшительной побѣды Іисуса Христа надъ діаволомъ, послѣдуетъ откровеніе Церкви торжествующей или царства славы. Откровеніе сіе начнется всеобщимъ воскресеніемъ мертвыхъ, кончиною міра, вторымъ пришествіемъ Христа Спасителя и страшнымъ судомъ, и совершится осужденіемъ грѣшниковъ на вѣчныя муки и введеніемъ праведниковъ въ жизнь вѣчную. Слѣдовательно должно сказать: 1) о воскресеніи мертвыхъ, 2) о кончинѣ міра, 3) о второмъ пришествіи и страшномъ судѣ Христовомъ, 4) о вѣчныхъ мукахъ грѣшниковъ, и 5) о вѣчной жизни праведниковъ или самомъ царствѣ славы.

1) О воскресеніи мертвыхъ.

§ 363. Понятіе о воскресеніи.

Воскресеніе мертвыхъ есть то дѣйствіе всемогущества Божія, которымъ *въ послѣдній день міра* (Іоан. 6, 54) тѣла всѣхъ умершихъ отъ вѣка людей востанутъ изъ земной персти и вновь соединятся съ душами, ихъ нѣкогда одушевлявшими.

§ 364. Доказательства воскресенія.

Благотворная и утѣшительная истина всеобщаго воскресенія находится въ тѣснѣйшей связи съ цѣлымъ ученіемъ христіанскимъ, и потому утверждается въ священномъ Писаніи съ особенною силою и раскрывается съ особенною ясностію.

а) Въ ветхомъ завѣтѣ ее утверждаетъ самъ Богъ, когда называетъ себя Богомъ Авраама, Исаака, Іакова: *Богъ же нѣсть мертвыхъ, но живыхъ* (Исх. 3, 6. Мат. 22, 32). Вѣру въ воскресеніе обнаруживаетъ Авраамъ, рѣшившійся принести въ жертву сына своего именно, по слову Апостола, въ той надеждѣ, что и *изъ мертвыхъ воскресити его силенъ есть Богъ* (Евр. 11, 17—19); ея утѣшаетъ себя Іовъ: *вѣмъ, яко присносущенъ есть, иже имать искупити мя и воскресити на земли кожу мою, терпящую сія* (Іов. 19, 25). Ее утверждаетъ пророкъ Исаія: *воскреснутъ мертвіи и востанутъ иже во гробѣхъ* (гл. 26, 19), а Іезекиль созерцалъ самое воскресеніе въ видѣніи поля, усѣяннаго сухими костями, кои, по мановенію Духа Божія, соединились одна съ другою, облеклись плотію, оживились и одушевились духомъ (Іез. 37). Мать Маккавеевъ и сыны ея поощряютъ другъ друга къ подвигу мученическому чааніемъ воскресенія (2 Мак. 7); и вообще въ ветхомъ завѣтѣ одна только секта садукеевъ не раздѣляла общей вѣры іудеевъ въ воскресеніе.

б) Въ новомъ завѣтѣ Господь Іисусъ Христосъ утверждаетъ истину воскресенія яснѣйшими словами: *аминь, аминь глаголю вамъ, яко грядетъ часъ, егда мертвіи услышатъ гласъ Сына Божія, и услышавше оживутъ* (Іоан. 5, 25); подтверждаетъ ее еще таинствомъ причащенія: *ядый мою плоть и пійи мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день* (Іоан. 6, 54), равно какъ и тѣмъ, что во время пребыванія своего на землѣ воскрешалъ умершихъ, и наконецъ доказалъ ее особенно тѣмъ, что воскресъ, бывъ по слову Апостола, *начаткомъ умершихъ* (1 Кор. 15, 20), и *первороденнымъ изъ мертвыхъ* (1 Кол. 1, 18). Апостоль Павелъ доказываетъ сію истину тѣснѣйшею связію ея съ воскресеніемъ Христовымъ и всею проповѣдію евангельскою: *аще Христосъ проповѣдуется, яко изъ мертвыхъ воста, како глаголють нѣщии, яко воскресенія мертвыхъ нѣсть? Аще воскресенія мертвыхъ нѣсть, то ни Христосъ воста. Аще же Христосъ не воста, тщя убо проповѣданіе наше, тщя же и вѣра ваша. И аще въ животъ ссмъ точію уповающе есмы во Христа, окаяннѣвши всѣхъ человекъ есмы* (1 Кор. 15, 12—19).

1 Сол. 4, 13—18). Кромѣ сего онъ въ природѣ видимой указываетъ символъ, объясняющій самую возможность воскресенія и обличающій безуміе тѣхъ, кои сомнѣваются въ сей возможности: *безумне, ты еже съеши, не оживетъ, аще не умретъ: и еже съеши, не тѣло будущее съеши, но голо зерно: Богъ же даетъ ему тѣло, якоже восхождеть... Такождеи воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 36—39. 42).

§ 365. Всеобщность.

Воскресеніе мертвыхъ будетъ всеобщее, и воскреснутъ все, какъ добрые, такъ и злые. Ибо Христосъ Спаситель говоритъ: *изыдутъ сотворшии блага въ воскрешеніе живота, а сотворшии злая, въ воскрешеніе суда* (Іоан. 5, 29). Ап. Павелъ также свидѣтельствуетъ, *яко воскресеніе хочеть быти мертвымъ, праведникомъ же и грѣшникомъ* (Дѣян. 24, 15). Что же касается до тѣхъ людей, конхъ застигнетъ время всеобщаго воскресенія въ живыхъ, то они какъ не умрутъ, такъ и не воскреснутъ, а только измѣнятся. Апостоль говоритъ: *все бо не уснемъ, все же изыльнимся* (1 Кор. 15, 51), т. е. тѣла таковыхъ людей мгновенно получаютъ новый видъ и сдѣлаются подобными тѣламъ людей воскресшихъ.

§ 366. Качество воскресшихъ тѣлъ.

Воскресшія тѣла будутъ:

а) по существу своему и основнымъ элементамъ тѣже самыя, которыя здѣсь раздѣляли жизнь съ душами, а не новыя и не иныя. Ибо иначе это было бы не воскресеніе, а твореніе вновь; и Христосъ Спаситель ясно говоритъ, что *сущіи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія* (Іоан. 5, 28), равно какъ и апостоль Павелъ: *подобаетъ тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 53). Впрочемъ

б) въ свойствахъ своихъ и состояніи весьма отличны отъ настоящихъ. Такъ они вообще не будутъ имѣть грубости, дебелости и тяжести, каковыя имѣютъ нынѣ: ибо Апостоль говоритъ, что *плоть и кровь царствія Божія наследити не могутъ* (1 Кор. 15, 50), но будутъ тонкія, легкія и свѣтовидныя, по подобію воскресшаго тѣла Іисуса Христа, — поелику Апостоль также говоритъ, что мы *облечемся тогда во образъ небснаго чловѣка* (1 Кор. 15, 49), т. е. Христа Спасителя; и въ другомъ мѣстѣ: *иже преобразитъ тѣло смиренія нашего, яко быти сему сообразно тѣлу славы Его* (Фил. 3, 21). Частіи же свойства воскресшихъ тѣлъ и отличіе отъ настоящихъ Апостоль опредѣляетъ такъ: *слетяся, говоритъ, (т. е. умираетъ) тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное*: и изъясняетъ, что такое тѣло духов-

ное: *сѣется въ тлѣніе, востаетъ въ нетлѣніи, сѣется не въ честь, востаетъ въ славу, сѣется въ немощи, востаетъ въ силѣ. Подобааетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 42. 43. 44. 53); т. е. воскресія тѣла наши будутъ въ точности приспособлены къ тогдашнему состоянію нашего духа и будутъ нетлѣнны, неразрушимы и безсмертны.

в) По мѣрѣ нравственнаго состоянія людей воскресія тѣла будутъ различны. И во первыхъ, Апостоль указываетъ такое различіе и состояніе однихъ отъ другихъ, какое находится между тѣлами человѣческими и скотскими, и даже между небомъ и землею, разумья, по изъясненію св. Іоанна Златоуста ¹⁾, подъ первыми тѣлами—тѣла праведниковъ, а подъ вторыми тѣла грѣшниковъ: *не всяка плоть, также плоть: но ина убо плоть человѣкомъ, ина же плоть скотомъ, ина же рыбамъ, ина же птицамъ. И тѣлеса небесная, и тѣлеса земная; но ина убо небеснымъ слава, ина земнымъ. Далѣе указываетъ различіе и между тѣлами праведниковъ: ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ: звѣзда бо отъ звѣзды разиствуетъ во славу. Такжеже и воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 39 — 42).

§ 367. Цѣль воскресенія.

Цѣль всеобщаго воскресенія тѣлъ есть та, чтобы будущую вѣчную жизнь, къ которой предназначена и для которой куплена Христомъ Спасителемъ душа человѣческая, раздѣляло съ нею и тѣло, обновленное чрезъ смерть и воскресеніе. Ибо тѣло не есть только мертвое орудіе человѣка, но существенная половина его состава, и справедливость требуетъ, чтобы, если душа будетъ наслаждаться блаженствомъ за добрыя дѣла, — и тѣло раздѣляло съ нею сіе блаженство, какъ вѣрный и усердный сотрудникъ ея въ оныхъ; если же душа осудится на вѣчное мученіе за злыя дѣла, — и тѣло участвовало въ немъ, поелику всегда имѣетъ дѣятельное участіе въ злыхъ дѣлахъ человѣка, и такимъ образомъ воздаяніе человѣку было полное. Посему Апостоль говоритъ: *да приметь кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10).

2) О концинѣ міра.

§ 368. Дѣйствительность кончины міра.

Вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ по гласу *последней трубы* мертвые воскреснутъ и оставшіеся въ живыхъ измѣнятся, настоящее состояніе вселенной прейдетъ и послѣдуетъ *кончина вѣка*. Въ семъ несомнѣнно удостовѣряетъ священное Писаніе. Псалмопѣвецъ говоритъ, что земля

¹⁾ Бесѣд. ХLI на 1 посл. къ Коринѣ.

и небеса погибнуть, и вся яко риза обетшаютъ и яко одежда свѣются, и измѣнятся (Ис. 401, 26. 27). Иисусъ Христосъ предсказываетъ кончину вѣка въ притчѣ о плевелахъ сельныхъ (Матѣ. 13, 39. 40), и въ отвѣтѣ на вопросъ учениковъ о времени и признакахъ сей кончины (Мат. 24), гдѣ говоритъ прямо, что *небо и земля мимоидеть* (ст. 35). Апостолъ Петръ описываетъ самый образъ кончины міра (2 Петр. 3, 10), а святой Іоаннъ Богословъ видѣлъ новое небо, поелику *первое небо и земля первая преидоша* (Апок. 21, 1).

§ 369. Понятіе о ней.

Впрочемъ кончина міра будетъ состоять не въ совершенномъ разрушеніи и уничтоженіи состава вселенной, а только въ измѣненіи ея состоянія и обновленіи ея вида, послѣ чего она явится въ новомъ, лучшемъ и совершеннѣйшемъ видѣ. Сіе очевидно изъ того, что апостолъ Петръ сравниваетъ будущую кончину вселенной съ потопомъ; а чрезъ потопъ древній міръ не уничтожился, но только измѣнился и обновился (2 Петр. 3, 6. 7). Равнымъ образомъ и Псалмопѣвецъ говоритъ, что небо и земля только *измѣнятся* (Ис. 401, 27). И въ семь-то конечно смыслѣ обновленія и измѣненія, а не въ смыслѣ творенія вновь другой сущности, будущее небо и земля называются въ священномъ Писаніи *новыми: будетъ бо небо ново и земля нова* (Ис. 65, 17. 66, 22); *нова же небесе и новы земли по обитованію Его чаемъ, въ нихже правда живетъ* (2 Петр. 3, 13).

§ 370. Средство обновленія міра.

Средство, которымъ Богъ произведетъ обновленіе твари, будетъ *огонь*, подобно какъ въ первый разъ земля обновилась водою. Апостолъ Петръ говоритъ: *тогдашній міръ водою потопленъ бывъ погибъ, а нынѣшняя небеса и земля огню блудома. Небеса убо съ шумомъ мимоидуть, стихіи же сжсмаемы разорятся, земля же, и яже на ней дѣла сгорятъ* (2 Петр. 3, 5. 6. 7. 10).

§ 371. Цѣль обновленія міра.

Цѣль, для которой Богъ обновитъ огнемъ вселенную, есть окончательное истребленіе пагубныхъ слѣдствій, причиненныхъ въ ней грѣхопаденіемъ человѣка, отъятіе отъ земли проклятія, поразившаго ее за нарушеніе человѣкомъ первобытнаго завѣта, и освобожденіе твари отъ рабства суетѣ и тлѣнію. вмѣстѣ съ тѣмъ чрезъ сіе совершенно приуготовится приличное, блаженное и вѣчное жилище для членовъ славнаго царства Христова или Церкви торжествующей. Пбо апостолъ Павелъ ясно открываетъ, что тварь, подвергшаяся рабству суетѣ и тлѣнію ради

человѣка, не только совоздыхаетъ и соболѣзнуеть съ нами, но и чаеть откровенія сыновъ Божіихъ и уповаеть сама освободиться нѣкогда отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ (Рим. 8, 19 — 22), и апостоль Петръ говоритъ: *нова небесе и новы земли по обѣтованію Его чаемъ, въ нихже правда живетъ* (2 Петр. 3, 13).

§ 372. **Время и признаки.**

Время обновленія вселенной есть *тайна Божія*, которой, по слову самого Спасителя, *никтоже вѣсть, ни ангели небесніи, токмо Отець единъ* (Мат. 24, 36); почему и *нѣсть наше разумѣти времена и лета, яже Отець положи во своей власти* (Дѣян. 1, 7). Въ другихъ мѣстахъ священнаго Писанія открывается, что послѣдній день наступитъ внезапно и нечаянно: *пріидеть день Господень, яко тать въ нощи* (2 Петр. 3, 10), *и егда рекутъ миръ и утвержденіе, тогда внезапно нападетъ на людей всеубительство* (1 Сол. 5, 1 — 3). Посему-то Іисусъ Христосъ внушаетъ многими притчами всеобщую бдительность и осторожность, дабы страшный день Его не засталъ насъ неготовыми (Мат. 24, 37 — 51. 25, 1 — 13. Лук. 12. 35 — 40. 17, 24 — 30. 11, 34 — 36). Впрочемъ открыты намъ нѣкоторые признаки приближенія послѣдняго дня. Это а) наступленіе царства антихристово и послѣдняя страшная брань его съ царствомъ Христовымъ, съ обстоятельствами предшествующими и сопутствующими сему событію; за тѣмъ б) послѣдуютъ чрезвычайныя нѣкоторыя знаменія въ мірѣ физическомъ, а люди объяти будутъ невольнымъ страхомъ и всеобщимъ чаяніемъ нѣкоего необычайнаго и рѣшительнаго переворота: *страхованія и знаменія велия съ небесе будутъ*, говоритъ Господь Іисусъ Христосъ, *и на земли туа языкомъ... издыхающимъ человекомъ отъ страха и чаянія грядущихъ на вселенную: силы бо небесныя подвижутся* (Лук. 21, 11. 25. 26). Но самымъ очевиднымъ и несомнѣннымъ знаменіемъ кончины міра будутъ в) тѣ самыя явленія, при которыхъ разрушится міръ: *абіе по скорби дней тѣхъ солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ небесе, и силы небесныя подвижутся* (Матѳ. 24, 29. Лук. 21. 25. 26).

3) О второмъ пришествіи Господа Іисуса Христа и страшномъ судѣ

§ 373. **Истина втораго пришествія и страшнаго суда.**

Послѣднимъ дѣйствіемъ Христа Спасителя, чрезъ которое кончится благодатное царство Его и откроется царство славное, будетъ второе, славное пришествіе Его и послѣдній, всеобщій страшный судъ. Истинна

второго пришествія Христова и страшнаго суда ясвѣйшимъ образомъ открывається въ священномъ Писаніи.

а) Въ ветхомъ завѣтѣ ея, по словамъ апостола Іуды, проповѣдываль еще до потопа Енохъ: *пророчествова и о сихъ седмый отъ Адама Енохъ, глаголя: се приидеть Господь во тмахъ святыхъ ангелъ своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и изблчтити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлхъ нечестія ихъ, и мижже нечестоваша, и о всѣхъ жестокихъ словесхъ ихъ, яже глаголаша нань грѣшницы нечестивій* (Іуд. 14. 15). Псалмопѣвецъ говоритъ: *Богъ явъ приидеть, Богъ нашъ и не премолчитъ: огонь предъ Нимъ возгорится и окрестъ Его буря зпльна. Призоветъ небо свыше и землю разсудити люди своя* (Пс. 49, 3. 4. Пс. 9, 8. 9). Пророкъ Исаія проповѣдываль отъ лица Божія: *и Азъ дѣла ихъ и помышленія ихъ вѣмъ, и гряду собрати вся народы и языки, и приидутъ и узрятъ славу мою* (Ис. 66, 18).

б) Въ новомъ завѣтѣ второе пришествіе и страшный судъ предвозвѣщаются во многихъ мѣстахъ. Самъ Іисусъ Христосъ говоритъ о семъ ясно: *приити имать Сынъ челоувческій во славу Отца своего со ангелы своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣлнямъ его* (Матѣ. 16, 27); особенно же учить объ образѣ и слѣдствіяхъ будущаго суда своего въ бесѣдѣ съ учениками на горѣ Елеонской (Матѣ. 25, 31—42). Далѣе, во время вознесенія Іисуса Христа на небо, ангелы, явившись апостоламъ, возвѣстили, что *сей Іисусъ, вознесыйся на небо, такожде приидеть, имже образомъ видѣсте Его идуща на небо* (Дѣян. 1, 11). Апостоль Павелъ учить, что *Богъ уставилъ есть день, въ онъже хоцетъ судити вселенный въ правдѣ* (Дѣян. 17, 31), и что *всѣмъ явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, до приметъ кійждо яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10). Тайновидцу Іоанну Богослову открытъ былъ самый образъ будущаго суда (Апок. 20, 11—13). Кромѣ того апостолы во многихъ другихъ мѣстахъ, — то для возбужденія къ постоянной бдительности и готовности, то для утѣшенія вѣрующихъ въ скорбяхъ и бѣдствіяхъ, — въ посланіяхъ своихъ часто напоминають о второмъ пришествіи и страшномъ судѣ Христовомъ (1 Іоан. 2, 28. 2 Петр. 3, 14. Тит. 2, 12. 13. 1 Петр. 4, 13. Рим. 2, 3 — 9).

§ 374. Свойства.

Пришествіе Христа Спасителя, называемое вторымъ въ отличіе отъ перваго, которое уже было и совершилось чрезъ таинство воплощенія, будетъ, хотя, подобно первому, въ той самой плоти, въ которой Онъ жилъ

на землѣ, умеръ, воскресъ и вознесся на небо (Дѣян. 1, 11), однако уже не уничиженное, но славное: *тогда явится знаменіе Сына человеческого на небеси, и узрятъ Сына человеческого грядущаго на облацѣхъ небесныхъ съ силою и славою мноюю* (Мат. 24, 30). Судъ же будущій будетъ а) *всеобщій*, поелику будетъ простираться на всѣхъ людей и совершаться торжественно предъ всею вселенною: *призоветъ небо свыше и землю разсудити люди своя* (Пс. 49, 4). б) *Страшный*, поелику хотя и теперь судить насъ Богъ, но судъ сей растворенъ милостію; а тогда на судъ будетъ одна вѣчная правда Божія, которая будетъ судить насъ со всею строгостію, и потому на семь судъ, по слову Апостола, *аще праведникъ едва спасется, нечестивый и грѣшный гдѣ явится?* (1 Петр. 4, 18.) в) *Послѣдній*, поелику будетъ рѣшительный и неизмѣнный на цѣлюю вѣчность.

§ 375. Цѣль.

Цѣль славнаго пришествія Христова и страшнаго суда есть а) торжественное откровеніе божества Христа Спасителя и всей славы Его предъ цѣлюю вселенною. Ибо доселѣ многіе народы не знали и не знаютъ Его, какъ Бога и Спасителя человѣческаго рода, и хотя евангеліе проповѣдано во всемъ мірѣ, однако есть много невѣрующихъ. Второе пришествіе обличить заблуждающихъ и будетъ такимъ очевиднымъ свидѣтельствомъ божества Христова, которое будетъ для всѣхъ несомнѣнно и всѣхъ увѣритъ невольно. Тогда—то *о имени Исусовъ всяко колѣно поклонится, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Исусъ Христосъ въ славу Бога Отца* (Фил. 2, 10. 11). б) Торжественное откровеніе правды Божіей. Ибо теперь пшеница и плевелы растутъ на землѣ совмѣстно, и тогда какъ добродѣтель бываетъ часто гонима и большею частію остается въ безвѣстности и не получаетъ должнаго воздаянія,— порокъ торжествуетъ и наслаждается благоденствіемъ. Частный судъ обличаетъ то и другое и открываетъ правду Божію только для каждаго человѣка порознь: судъ всеобщій откроетъ ее предъ всею вселенною. Посему Апостоль называетъ день страшнаго суда именно *днемъ гнѣва и откровенія правды Божіей* (Рим. 2, 5).

§ 376. Предметъ.

На послѣднемъ судѣ будутъ судимы: а) всѣ люди — благочестивые и нечестивые, добрые и злые: *всѣмъ явится намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да приметъ кійжедо яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10). б) Злые духи: *ангелы не соблюдыя своего начальства, но оставшыя свое жилище, на*

судъ великаго дне, узами вѣчными подѣ мракомъ соблюде (Иуд. ст. 6). Предметъ суда будетъ составлять вся жизнь человѣка — вѣшняя и внутренняя, т. е. и дѣла, и слова, и самые сокровенные помыслы и пожеланія: ибо священное Писаніе открываетъ, что не только Богъ *воздастъ тогда комуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6), но и *за всякое слово праздное, еже аще рекутъ человекы, воздадутъ слово въ день судный* (Мат. 10, 36. 37), и *Господь во свѣтъ приведетъ тайныя тмы, и обгъявитъ сокрытыя сердечныя: и тогда похвала будетъ комуждо отъ Бога* (1 Кор. 4, 5).

§ 377. Образъ страшнаго суда.

Образъ страшнаго суда представляетъ самъ Господь Іисусъ Христосъ въ слѣдующихъ чертахъ: а) по торжественномъ явленіи Его съ сонмомъ ангеловъ, соберутся и предстанутъ предъ Нимъ люди всѣхъ временъ и народовъ: *егда прійдетъ Сынъ человѣческой во славу своей и вси святіи ашели съ Нимъ: тогда сядетъ на престолъ славы своей, и соберутся предъ Нимъ вси языки* (Мат. 25, 31). б) Господь Іисусъ Христосъ предварительно раздѣлитъ всѣхъ подсудимыхъ на двѣ части: добрыхъ поставитъ одесную Себя, а злыхъ ошуюю: *разлучитъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ, и поставитъ овцы одесную, а козлища ошуюю* (ст. 32. 33). в) За тѣмъ послѣдуетъ самое обличеніе дѣлъ какъ праведниковъ, такъ и грѣшниковъ. *Тогда речетъ Царь сущимъ одесную Его: прійдите благословенніи Отца моего, насладитесь уготованное вамъ царствіе отъ сложения міра. Взалкахся бо, и дасте Ми ясти: возжадахся, и напоисте Мя: страненъ бѣхъ, и введосте Мене: нагъ, и одѣясте Мя: боленъ, и поспѣисте Мене: въ темницъ бѣхъ, и прійдосте ко Мнѣ. Тогда речетъ сущимъ ошуюю Его: идите отъ Мене проклятіи во огонь вѣчный, уготованный діаволу и ашеломъ ею. Взалкахся бо, и не дасте Ми ясти: возжадахся, и не напоисте Мене: страненъ бѣхъ, и не введосте Мене: боленъ и въ темницъ, и не поспѣисте Мене* (ст. 34. 35. 36. 41. 42. 43).

§ 378. Слѣдствія.

Слѣдствіемъ всеобщаго суда Христова будетъ окончательное и рѣшительное отдѣленіе праведныхъ отъ нечестивыхъ, какъбы свѣта отъ тьмы, и нечестивые осудятся на вѣчныя муки, а праведные войдутъ въ жизнь вѣчную, въ составъ блаженнаго царства славы или Церкви торжествующей. *И идутъ сѣи въ луку вѣчную, праведницы же въ животъ*

вѣчный (ст. 46); такъ заключилъ Господь Иисусъ Христосъ свою бесѣду о страшномъ судѣ своемъ.

4) О вѣчныхъ мукахъ грѣшниковъ.

§ 379. Понятіе объ адскихъ мукахъ.

Совокупность вѣчныхъ мукъ, на которыя будутъ осуждены грѣшники, называется въ священномъ Писаніи различными именами: а) *смертію второю*, т. е. духовною, состоящею не въ разрушеніи состава тѣлеснаго, а въ отнятій у души истинной ея жизни (Апок. 2, 11. 20, 6. 14). б) *Адомъ*, т. е., по словамъ Юва, *землею тьмы вѣчная, идѣже нѣсть свѣта* (Юв. 10, 22); въ другихъ мѣстахъ тоже понятіе выражается инымъ словомъ: *тьма кромѣшная* или *внѣшняя* (Матѣ. 22, 13. 25, 30). в) *Геенною* огненною, т. е. мѣстомъ, исполненнымъ огня, гдѣ нѣтъ прохлады и отдохновенія (Мат. 5, 22. 29. 30); въ другомъ мѣстѣ *езеромъ огненнымъ и жупельнымъ* (Апок. 20, 14. 21, 8). г) *Преисподнею* (Пе. 87, 7), т. е. мѣстомъ безмѣрно удаленнымъ отъ горнихъ обителей Бога и святыхъ Его. Гдѣ будетъ сіе мѣсто, — священное Писаніе не открыло намъ, и мы должны всѣми силами стараться избѣжать адскихъ мукъ, а не изслѣдовать, гдѣ они будутъ.

§ 380. Виды адскихъ мукъ.

Мученіе грѣшниковъ будетъ состоять:

а) въ лишеніи всѣхъ благъ и отнятій у нихъ всякой отрады и утѣшенія. Священное Писаніе открываетъ, что они лишены будутъ общенія и удалены безмѣрно отъ источника всѣхъ благъ — Бога. Иисусъ Христосъ скажетъ имъ: *идите отъ Мене проклятіи, николиже знахъ васъ: отъидите отъ Мене дѣлающіи беззаконіе* (Мат. 25, 41. 7, 23). Въ другомъ мѣстѣ говорится, что они *извержены будутъ во тьму кромѣшную* (Мат. 22, 13), и *кто не въруеть въ Сына Божія, не узритъ живота, но гнѣвъ Божій пребываетъ на немъ* (Іоан. 3, 36). Въ удаленіи же отъ Бога грѣшники, очевидно, не будутъ имѣть ни внутреннихъ благъ — пищи для удовлетворенія стремленіямъ безсмертнаго своего духа: свѣта для ума, добра для воли, красоты и покоя для сердца, ни внѣшнихъ благъ, необходимыхъ для благосостоянія тѣлесной природы ихъ. Необходимымъ слѣдствіемъ сего будутъ

б) положительные муки внутреннія. Это будетъ мучительнѣйшее ощущеніе пустоты и томленія въ сердцѣ и чувство нестерпимой жажды безъ надежды утолить ее; это будетъ еще горькое воспоминаніе о прошедшей жизни, ясное и безотрадное представленіе своихъ грѣховъ, которые явятся тогда предъ сознаніемъ во всей отвратительной наготѣ своей и безо-

бразіи, ужасные упреки совѣсти и мучительнѣйшее, впрочемъ бесполезное, сожалѣніе объ опущенномъ времени и средствахъ къ пріобрѣтенію блаженной вѣчности, и наконецъ тяжкое чувство гнѣва Божія. Сіе-то все, конечно, составитъ того *неусыпающаго червя*, который, по слову Писанія, будетъ точить тогда сердца грѣшниковъ (Мар. 9, 44. 46), составитъ ту *скорбь и тѣсноту*, которыя, по слову Апостола, ожидаютъ *творящихъ злое* (Рим. 2, 9), и будутъ причиною того горькаго *плача и скрежета зубовъ*, о которыхъ часто говорится въ евангелии (Мат. 22, 13). Къ симъ внутреннимъ мученіямъ присоединятся

в) положительныяже мѣки внѣшнія, которыя будутъ происходить *частію* отъ мѣстопробыванія грѣшниковъ: ибо это будетъ мѣсто мрачное, смрадное и тѣсное: *частію* отъ сообщества: ибо каждый грѣшникъ, безмѣрно удаленный отъ святыхъ Божіихъ, будетъ видѣть около себя только подобно себѣ несчастныхъ, и что хуже — злыхъ духовъ, и не услышитъ вокругъ себя ничего отраднаго, а только вопли отчаянія, хулы, ругательства, плачь и скрежетъ зубовъ; *частію*, наконецъ, и больше всего отъ ощущенія всегъ существомъ страшной и невообразимо мучительной болѣзни отъ дѣйствія огня адекаго.

§ 381. Огнь адскій.

Объ огнѣ, какъ главнѣйшемъ орудіи будущихъ мукъ грѣшниковъ, чаще всего говоритъ священное Писаніе, и съ особенною силою внушаетъ сію истину. Въ ветхомъ заветѣ Псалмопѣвецъ говоритъ: *положиши ихъ (грѣшниковъ) яко пещь огненную во время лица твоего. Господь ильвоиъ своимъ смятеть я, и съплетъ ихъ оиъ* (Пс. 20, 10). Исаія говоритъ, что огонь грѣшниковъ не угасаетъ (Ис. 66, 24). Въ новомъ заветѣ Іисусъ Христосъ въ нагорной бесѣдѣ своей нѣсколько разъ, равно какъ и въ другихъ мѣстахъ, называетъ мѣсто мученія грѣшниковъ *геенною огненною* (Мат. 5, 22. 29. 30. 18, 8): изьясня притчу о плеве-лахъ сельныхъ, говоритъ, что по кончинѣ міра *ввернетъ* всегъ творящихъ беззаконіе *въ пещь огненную* (Мат. 13, 42). Въ бесѣдѣ о последнемъ судѣ открываетъ, что скажетъ тогда нечестивымъ: *идите отъ Мене проклятіи во оиъ вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (Мат. 25, 41); въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ говоритъ, что богатчъ во адѣ мучился въ пламени (Лук. 16, 24). Апостолъ Павелъ утверждаетъ, что Господь Іисусъ Христосъ *во оиъ и пламени дастъ отмщеніе не-вѣдущимъ Бога, и непослушающимъ благовѣствованія Господа нашего Іисуса Христа* (2 Сол. 1, 8); и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *страшно нѣкое чаяніе суда и огня ревность поести хотящаго*

сопротивныя (Евр. 10, 21). Въ Апокалипсисѣ пишется: *уже не обрѣтется въ книзѣ животный написанъ, сверженъ будетъ въ езеро огненное* (Апок. 20, 15). Такое множество свидѣтельствъ священнаго Писанія, очевидно, не оставляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что огонь геенскій должно понимать не въ какомъ нибудь переносномъ и иносказательномъ смыслѣ, а въ смыслѣ собственномъ.

§ 382. Тяжесть адскихъ мукъ и неравенство.

Сколь велики и тяжки будутъ адскія муки грѣшниковъ, — сего въ настоящее время мы и представить себѣ не можемъ, поелику на землѣ нѣтъ ничего такого, съ чѣмъ бы можно сравнить ихъ. Крайняя тяжесть и нестерпимость оныхъ понятна нѣсколько изъ того, что по словамъ Писанія, *въ тыя дни възвѣстятъ челоуѣцы смерти и не обрящутъ ея и возжелаютъ умерети, и убѣжатъ отъ нихъ смерть* (Апок. 9, 6), и что тамъ будетъ *плачь и скрежетъ зубовъ* (Мат. 13, 42). Впрочемъ понятіе о совершеннѣйшемъ правосудіи Божиѣмъ требуетъ, чтобы мукы грѣшниковъ были соразмѣрны съ степенью и мѣрою ихъ грѣховъ, и слѣдовательно *не равны*. Сіе точно утверждаетъ священное Писаніе. Такъ Иисусъ Христосъ говорить, что въ день судный Тиру и Сидону отраднѣе будетъ, нежели Хоразину и Вивсаидѣ (Мат. 11, 21. 22), и землѣ Содомской и Гоморской, нежели тому городу, въ которомъ не примуть апостоловъ (Мат. 10, 15). Равнымъ образомъ Онъ же говорить: *рабъ, вѣдѣвый волю господина своего, и не уготовавъ, ни сотворивъ по волю его, бѣенъ будетъ много; не вѣдѣвый же, сотворивъ же достойная ранами, бѣенъ будетъ мало* (Лук. 12, 47. 48).

§ 383. Вѣчность мукъ.

Муки грѣшниковъ, осужденныхъ на страшномъ судѣ Христовомъ, никогда не будутъ имѣть конца, но будутъ *вѣчны*. Сіи страшная истина

а) внушается несомнѣнно, со всею силою и ясностію, священнымъ Писаніемъ. Иисусъ Христосъ повсюду, гдѣ говорить объ огнѣ адскомъ, называетъ его *вѣчнымъ*: *идите отъ Мене проклятій во огнь вѣчный... и идутъ сіи въ муку вѣчную* (Мат. 25, 41. 46. Мат. 18, 8). Апостоль свидѣтельствуеть, что нечестивые *муку примутъ поимель вѣчную отъ лица Господня* (2 Сол. 1, 9. Іуд. 6. 7). Въ Апокалипсисѣ говорится, что діаволь, звѣрь и живыи пророкъ и ихъ послѣдователи *мучимы будутъ день и ноцъ во вѣки вѣковъ, и дымъ мученія ихъ будетъ восходить во вѣки вѣковъ, и не будетъ имъ покоя день и ноцъ* (Апок. 14, 11. 20, 10). А что слово *вѣчный* не означаетъ времени неопредѣленнаго, — это несомнѣнно видно изъ того, что вѣчныя

муки грѣшниковъ въ священномъ Писаніи прямо противопологаются вѣчному блаженству праведниковъ: *и идутъ сіи въ муку вѣчную, праведницы же съ животъ вѣчный* (Мат. 25, 46); слѣдовательно, въ какомъ смыслѣ сіи послѣдніе будутъ наслаждаться *вѣчнымъ* блаженствомъ, въ такомъ же и мученіе первыхъ будетъ *вѣчно*. Сверхъ сего, выраженіе *вѣчный* въ другихъ мѣстахъ замѣняется инымъ рѣшительнымъ словомъ: огонь адскій прямо именуется *неугасающимъ* (Мат. 3, 12. Мар. 9, 43. 45), и у пророка Исаи, равно какъ и въ евангеліи говорится, что *червь грѣшниковъ не умираетъ, и огонь ихъ не угасаетъ* (Ис. 66, 24. Мар. 9, 44. 46. 48).

б) Утверждается всеобщимъ ученіемъ Церкви во все времена и рѣшительнымъ голосомъ пятого вселенскаго Собора, который осудилъ за противное сему догмату мнѣніе Оригена, предалъ проклятію его сочиненія, и изрекъ отлученіе на отвергающихъ сей догматъ. »Если кто говоритъ или думаетъ, — сказано въ IX анафематизмѣ противъ оргенистовъ, — что мученіе бѣсовъ и нечестивыхъ людей не вѣчно, и послѣ нѣкотораго времени будетъ имѣть конецъ, и за тѣмъ послѣдуетъ возстановленіе демоновъ и нечестивыхъ людей въ прежній чинъ: такому анафема.« Отлученіе сіе и теперь въ православной Церкви возглашается въ недѣлю православія.

в) Кромѣ сего, догматъ о вѣчныхъ мукахъ имѣетъ тѣснѣйшую связь со всеми другими догматами и правоученіемъ христіанскимъ, и сомнѣніемъ въ ономъ потрясаются тѣ и другіе. Вѣчныхъ мукъ требуетъ безконечная правда Божія, онѣ согласны съ высочайшею святостію и премудростію Божіею, и нимало не противорѣчатъ благодти Божіей; тогда какъ сомнѣніе въ сей истинѣ есть не что иное, какъ клевета на Бога и льстивое внушеніе сатаны, подобное тому, чрезъ которое обольщенъ имъ первый человѣкъ. Вѣчныя муки наконецъ вполне сообразны съ свойствомъ души человѣческой, которая, однажды получивъ превратное направленіе своей свободы, и здѣсь при многихъ средствахъ и великомъ удобствѣ, съ трудомъ перемѣняетъ себя, а тамъ рѣшительно не можетъ перемѣнить, какъ это доказываетъ опытъ многихъ тысячъ лѣтъ съ злыми духами. А слѣдовательно грѣшники, по самому внутреннему, вѣчно неизмѣнному состоянію своему и вѣчному, непреклонному упорству во злѣ, будутъ вѣчно заслуживать и терпѣть адскія муки.

5) О вѣчной жизни праведниковъ въ блаженномъ царствѣ славы или Церкви торжествующей.

§ 384. Названія блаженнаго царства славы въ св. Писаніи.

Свѣтлыми и отрадными чертами изображаетъ свящ. Писаніе будущее царство славы или Церковь торжествующую и блаженное состояніе тамъ праведниковъ. Оно съ одной стороны исключаетъ оттуда все, что только мы знаемъ несовершеннаго и непріятнаго на землѣ, какъ мѣстѣ изгнанія и пришельствія нашего; а съ другой сосредоточиваетъ тамъ все, что только можетъ быть совершеннаго, прекраснаго и утѣшительнаго. Такъ мѣстопребываніе праведниковъ оно именуетъ *небомъ* (Мат. 5, 12), *царствомъ небеснымъ* (Матѳ. 5, 3), *раемъ* (Лук. 23, 43), *домомъ Отца небеснаго* (Іоан. 14, 2); состояніе же ихъ называетъ *жизнію вѣчною* (Іоан. 3, 15), *покоемъ и субботствомъ* (Евр. 4, 9. 10), *наслѣдіемъ неуздаемымъ и нетлѣннымъ* (1 Петр. 1, 4), *радостію неизмалочинною и неотъемлемою* (Іоан. 16, 22. 24) и другими подобными именами.

§ 385. Виды блаженства праведниковъ.

Источникъ блаженства въ царствѣ славы праведники будутъ находить: а) *внутри себя*, въ превосходнѣйшемъ состояніи своей природы какъ духовной, такъ и тѣлесной; б) *вне себя*, въ отношеніи къ другимъ существамъ.

§ 386. Внутреннее состояніе праведниковъ.

По внутреннему состоянію праведниковъ жизнь ихъ въ царствѣ славы будетъ самая блаженная. Ибо

а) *тѣло*, которое теперь есть у насъ источникомъ безчисленныхъ скорбей и болѣзней, тогда, скинувъ съ себя настоящую грубость и слабость, будетъ изъято отъ всѣхъ недостатковъ и нуждъ, и не потребуетъ тѣхъ изнурительныхъ заботъ и тяжелыхъ трудовъ, какихъ требуетъ теперь для своего сохраненія, питанія, одѣянія. *Не взыщутъ ктому, ниже вжаждутъ, не имать же пасти на нихъ солнце, ниже всякій зной... И отъиметъ Богъ всяку слезу отъ очей ихъ* (Апок. 7, 16. 17). Освободившись отъ разрушительнаго дѣйствія стихій, тѣло праведниковъ будетъ нетлѣнно и безболѣзненно: *отбѣже болѣзнь, печаль и въздыханіе* (Іс. 35, 10); *подобаетъ тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 53); и — что особенно утѣшительно — будетъ совершенно чуждо страха смерти, безсмертно; *последній врагъ*, говорить святой Апостоль, *упразднится смерть* (1 Кор. 15, 26); *и смерти не будетъ ктому, ни плача, ни вопля, ни болѣзни не будетъ*

тому: яко первая мимоидоша (Апок. 21, 4); подобаетъ мертвенному сему облецися въ безсмертіе (1 Кор. 15, 53). По наружному виду своему тѣла праведниковъ будутъ въ высшей степени прекрасны. Ибо Апостоль говоритъ, что Господь Иисусъ Христосъ *преобразитъ* тогда ихъ такъ, что они будутъ *сообразны тѣлу славы Ею* (Фил. 3, 21); и самъ Христосъ Спаситель открываетъ, что они будутъ свѣтоносны и *просвѣтятся яко солнце во царствіи Отца небеснаго* (Мат. 13, 43). Для души тѣло праведниковъ не будетъ тогда, какъ теперь, темною и тѣсною обителію, стѣсняющею ее во всѣхъ дѣйствіяхъ, но будетъ свѣтлою, чистою и прекрасною храминою, гдѣ духъ легко и свободно будетъ дѣйствовать и предаваться выпренимъ стремленіямъ богоподобной своей природы. Ибо оно, по слову Апостола, само будетъ *духовное* (1 Кор. 15, 43), жало грѣха въ немъ истребится, и *законъ во удѣлхъ, противувоюющъ* теперь *закону ума* (Рим. 7, 23), престанеть.

б) По *душѣ* своей праведники достигнутъ совершеннаго возстановленія въ себѣ образа и подобія Божія. Св. апостоль Іоаннь говоритъ, что они будутъ тогда подобны Иисусу Христу (1 Іоан. 3, 2), а св. апостоль Павелъ утверждаетъ, что они *достигнутъ въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 13. 14). Такимъ образомъ умъ праведниковъ будетъ чуждъ всякой тмы и неразумія, и они познаютъ Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго, равно какъ и твореніе Божіе, совершеннѣйшимъ и удовлетворительнѣйшимъ для конечнаго существа образомъ. Изъясняя свойства будущаго нашего познанія и сравнивая съ настоящимъ, апостоль Павелъ называетъ сіе послѣднее *младенческимъ* въ сравненіи съ первымъ, и говоритъ, что нынѣшнее наше познаніе есть только *отчасти* — частное и отрывочное, но *тогда еже отчасти упряднится и прійдетъ совершенное*, т. е. будетъ познаніе полное и всецѣлое; теперь мы *видимъ яко зеркаломъ въ гаданіи*, т. е. знаемъ неясно и гадательно, тогда *узримъ лицемъ къ лицу, познаемъ якоже познаны*, т. е. самымъ явственнымъ и точнымъ образомъ. Теперь *върною ходимъ, а не видѣнемъ*, тогда *въра упряднится* и будетъ видѣніе, т. е. познаніе чрезъ непосредственное общеніе съ предметами (1 Кор. 13, 9—12. 2 Кор. 5, 17). *Воля* блаженныхъ обитателей царства славы будетъ свободна отъ всякой нечистоты и грѣховности: ибо грѣха тамъ совершенно не будетъ (1 Кор. 15, 56. 57). ничто скверное не войдетъ туда (Апок. 21, 27), и Господь *представитъ* тогда *славну Церковь, не имущу скверны или порока или ничто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф.

21, 27). Праведники насытятся тогда правды, которой здѣсь алкали и жаждали (Мат. 5, 6), и любовь, которая, по слову Апостола, николиже отпадаетъ (1 Кор. 13, 8), раскроется тогда въ нихъ совершеннѣйшимъ образомъ, и дастъ волѣ ихъ рѣшительно и вѣчно неизмѣнное направленіе къ единому добру, такъ что они будутъ внѣ всякой опасности уклониться отъ сего направленія. Сознаніе всего этого, конечно, должно будетъ исполнять сердце праведниковъ чувствомъ высокаго наслажденія. Къ сему присоединится еще удовольствіе совѣсти, которая будетъ чиста и свѣтла, какъ у первыхъ человѣковъ до паденія, и еслибы воспоминаніе о прошедшемъ могло почему либо возмущать ихъ радость и спокойствіе, то и это отнимется у нихъ, по слову Пророка: *забудутъ печаль свою первую и не въздетъ имъ на сердце. Будутъ бо небо ново и земля нова, и не помянутъ преснихъ, ниже въздутъ на сердце ихъ* (Ис. 65, 16. 17).

§ 387. Внѣшнее состояніе праведниковъ.

Столь блаженному внутреннему состоянію праведниковъ будетъ вполне соответствовать *внѣшнее*, т. е. они войдутъ въ пріятнѣйшее и въ высшей степени блаженное соотношеніе съ другими существами.

а) Они введутся въ прекрасное царство природы, которое священное Писаніе называетъ *новымъ небомъ и новою землею* (Апок. 21, 1), также *землею живыхъ* (Ис. 26, 13), *раемъ* (2 Кор. 12, 4); и это обиталище праведниковъ, конечно, не будетъ походить на землю въ настоящемъ ея состояніи: ибо тамъ не будетъ ни одного изъ тѣхъ золь, которыя теперь превращаютъ для насъ землю въ мѣсто изгнанія и наказанія, но будутъ напротивъ всѣ блага, подобно какъ былъ преисполненъ ими древній рай—жилище первыхъ человѣковъ. Такъ, по слову Апостола, тамъ не будетъ уже слышно тѣхъ *воздыханій* твари подъ тяжкимъ игомъ *рабства суеты и тлѣнію*, которыя слышны теперь повсюду (Рим. 8, 19—22). По откровенію св. Іоанна Богослова, въ составъ новой земли или обиталища праведниковъ войдетъ только то, что есть наилучшаго и драгоцѣннѣйшаго въ обновленномъ вещественномъ мірѣ, и слава Божія будетъ осіявать его такъ, что не потребуется солнца и луны для освѣщенія (Апок. 21, 10. 27. 22, 1—5). Обращеніе съ новою, столь прекрасною природою, господство и обладаніе надъ нею, подобно какъ пользовался онымъ первый человѣкъ въ раю, безъ сомнѣнія, будетъ не малымъ наслажденіемъ для праведниковъ. Къ сему присоединится

б) взаимное ближайшее общеніе праведниковъ между собою. О немъ молится Іисусъ Христосъ Отцу своему: *да вси едино будутъ, якоже*

Ты, Отче, во Мнь и Азъ въ Тебѣ (Іоан. 17, 21), и сіе общаетъ Онъ, когда уподобляетъ царствіе Божіе брачному пиру, на которомъ будутъ возлежать всѣ званые вмѣстѣ (Мат. 22, 2), и ясно говоритъ: *мнози отъ востокъ и западъ придутъ и возлягутъ со Авраимомъ, и Исаакомъ и Іаковомъ во царствіи небесныхъ* (Мат. 8, 11). Такимъ образомъ каждый блаженный обитатель царства славы узнаетъ тамъ и войдетъ въ общеніе съ тѣми, съ которыми здѣсь былъ связанъ тѣсными духовными узами чистой любви, родства и дружбы: но особенно отрадно то, что увидитъ тамъ всѣхъ святыхъ Божіихъ—праотцевъ, патріарховъ, пророковъ, апостоловъ, мучениковъ, исповѣдниковъ, святителей, подвижниковъ и всѣхъ праведниковъ. Безъ всякаго сомнѣнія святые будутъ имѣть тамъ общеніе и съ ангелами и всѣми чистѣйшими духами. Ибо, съ одной стороны, теперь они съ такою любовію обращаются съ людьми и такъ заботятся о ихъ спасеніи, конечно, для того, дабы въ будущей жизни имѣть въ нихъ своихъ согражданъ и соучастниковъ блаженства; а съ другой, сіе общаетъ св. апостоль Павель, когда говоритъ: *приступите къ Сіонскій горѣ и ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному, и тмамъ ангеловъ, торжеству и Церкви первородныхъ на небесныхъ написанныхъ* (Евр. 12, 22. 23). Такое общеніе не можетъ не быть обильнѣйшимъ источникомъ блаженства для праведниковъ, тѣмъ болѣе, что взаимной любви ничто тамъ нарушать не будетъ: ибо тамъ не будетъ честолюбія, корыстолюбія, зависти и людей съ такими пороками; не будетъ тамъ и плотскихъ, грубыхъ потребностей, но однѣ узы духовныя. Такъ Христосъ Спаситель говоритъ, что тамъ *ни женятся, ни посягаютъ, но яко ангели Божіи на небеси суть* (Мат. 22, 30). Впрочемъ

в) всѣ сіи блага малы въ сравненіи съ тѣмъ высочайшимъ блаженствомъ, которое праведники будутъ почерпать въ непосредственномъ созерцаніи и ближайшемъ общеніи съ Господомъ и Спасителемъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и чрезъ Него съ Богомъ Отцемъ и Духомъ Святымъ.

§ 388. Созерцаніе и общеніе съ Богомъ.

Созерцаніе Бога и общеніе съ Нимъ свящ. Писаніе общаетъ праведникамъ ясными и несомнѣнными словами. Въ ветхомъ заветѣ царь Давидъ выражаетъ живѣйшее желаніе и надежду на сіе: *когда прииду и явлюся лицу Божію? Насыщуся, внигда явитимися слава твоя* (Пс. 41, 2. 3. 16, 15). Пророкъ Исаія говоритъ, что Господь самъ *будетъ свѣтомъ вѣчнымъ для праведниковъ, и что они на рамена взаты будутъ, и на колѣну утѣшатся, и якоже аще кого мати*

утѣшаетъ, тако и Господь утѣшитъ ихъ (Ис. 60, 20. 66, 12. 43). Въ новомъ заветѣ самъ Иисусъ Христосъ говоритъ, что *чисти* *сердцами* *Бога узрятъ* (Мат. 5, 8), и общаетъ ученикамъ своимъ, что гдѣ Онъ, тамъ и они будутъ, да видятъ славу Его, и что кто любитъ Его, тому явится Онъ самъ, и Отецъ возлюбитъ его, и къ нему придутъ и обитель у него сотворятъ (Іоан. 14, 3. 21. 23. 17, 21. 24). Упованіе блаженнаго видѣнія и общенія со Христомъ Спасителемъ болѣе всего утѣшало и одушевляло апостоловъ. Св. апостоль Павелъ *желаетъ разрешитися и со Христомъ быти* (Фил. 1, 23), и общаетъ вѣрующимъ, что они въ будущей жизни *всегда съ Господомъ будутъ* (1 Сол. 4, 17), и познаютъ Его *лицемъ къ лицу* (1 Кор. 13, 12). Святой апостоль Іоаннъ говоритъ, что мы узримъ тогда Христа Спасителя *якоже есть* (1 Іоан. 3, 2), что *общеніе наше со Отцемъ и Сыномъ Его Иисусомъ Христомъ* (1 Іоан. 1, 3), и что блаженное царство славы будетъ *скиніею Божіею съ чловѣки, гдѣ Онъ вселится съ ними: и тѣмъ людие Его будутъ, и самъ Богъ будетъ съ ними* (Апок. 21, 3). Видѣніе сіе касательно чловѣческой природы Христа Спасителя, конечно, будетъ чрезъ самое тѣлесное чувство зрѣнія, а касательно божескаго естества Его со Отцемъ и Святымъ Духомъ — духовное, сколько это возможно для конечнаго существа. Что же касается до ближайшаго общенія съ Богомъ, то оно будетъ состоять не только въ единенія съ Нимъ нравственномъ — посредствомъ живѣйшей и пламеннѣйшей любви, но по слову апостола Петра, *въ причащеніи Божественнаго естества* (2 Петр. 1, 4), котораго причащаясь здѣсь въ святѣйшемъ таинствѣ евхаристіи, праведники будутъ еще истѣе причащаться въ невечернемъ дни царствія Божія, такъ что Богъ, по слову апостола Павла, *будетъ всяческая во всѣхъ* (1 Кор. 15, 28), а по откровенію апостола Іоанна, будетъ и *свѣтомъ* для праведниковъ, просвѣщающимъ ихъ и *древомъ животныимъ*, питающимъ ихъ своими плодами, и источникомъ воды животныя, напояющимъ ихъ (Апок. 21, 6. 22. 23). Такое неизреченное и неистижимое теперь для насъ, тѣснѣйшее общеніе съ Богомъ, которое именуется св. Григорій Богословъ *обожженіемъ* ¹⁾, составляетъ самое крайнее и высочайшее благо пзъ всѣхъ, каковыя уготованы праведникамъ безконечною любовію Спасителя нашего Иисуса Христа, и каковыми они будутъ наслаждаться въ блаженномъ царствѣ славы.

¹⁾ Смотр. св. Григ. Богосл. Слов. 38 и 45.

§ 389. Дѣятельность праведниковъ.

Вкушая столько и толикихъ благъ, праведники будутъ наслаждаться совершеннымъ покоемъ отъ всѣхъ дѣлъ и трудовъ, какіе переносили здѣсь на землѣ. Такъ въ Апокалипсисѣ говорится: *блажени мертвіи, умирающіи о Господѣ отнынѣ: ей, глаголетъ Духъ, да почиютъ отъ трудовъ своихъ* (Апок. 16, 13). Апостолъ Павелъ также говоритъ, что *оставлено есть субботство людямъ Божиимъ, и они войдутъ въ покой и почиютъ отъ дѣлъ своихъ, якоже отъ своихъ Богъ* (Евр. 4, 9, 10). Впрочемъ будетъ у нихъ и дѣятельность, соответствующая ихъ блаженному состоянію. Она будетъ состоять въ созерцаніи Бога и безконечныхъ совершенствъ Его, въ предстояніи предъ престоломъ Божиимъ и поклоненіи Сѣдящему на немъ (Апок. 19, 4), въ служеніи Богу и исполненіи Его воли (Апок. 7, 15. 22, 3), и наконецъ въ непрестанномъ прославленіи Бога и пѣніи Ему немолчной пѣсни: аллилуія (Апок. 5, 9 — 13. 19, 4).

§ 390. Степени блаженства.

Хотя всѣ праведники вообще будутъ наслаждаться полнымъ блаженствомъ и до насыщенія пить изъ неизобильныхъ источниковъ онаго, всѣ будутъ вкушать радость равно *неизлаголанную* (1 Петр. 1, 8): однако несомнѣнно и то, что у каждаго будетъ своя мѣра, зависящая отъ степени нравственнаго совершенства каждаго праведника и отъ мѣры заслугъ его, и всѣ они будутъ различаться степенью блаженства. Сего требуетъ совершеннѣйшее правосудіе Божіе, и апостолъ Павелъ ясно учитъ, что *каждый получитъ мзду по своему труду* (1 Кор. 3, 8), что *кто скуднѣ съѣтъ въ сей жизни, тотъ скуднѣ и пожнетъ* (2 Кор. 9, 6), и что между праведниками такая же будетъ разность, какая между свѣтилами: *ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ: звѣзда бо отъ звѣзды разнствуетъ во славу. Такожде и воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 41. 42). Только при семъ каждый будетъ совершенно доволенъ своимъ жребіемъ, поелику и самый низшій степень блаженства будетъ такъ высокъ, что будетъ превосходить всякое понятіе и выраженіе, и завистливаго желанія и стремленія къ большому, сѣдующихъ человѣка здѣсь, тамъ вовсе не будетъ.

§ 391. Вѣчность блаженства.

Славное царство Христово и блаженная жизнь въ немъ праведниковъ никогда не будутъ имѣть конца, но будутъ неизмѣнны и вѣчны. То и другое утверждаетъ священное Писаніе. Такъ, касательно перваго говорить, что *царство Вышняго — царство вѣчное* (Дан. 7, 27), что

царствію Его не будетъ конца (Лук. 1, 33), и что Ему честь и держава вѣчная (1 Тим. 6, 16). О второмъ свидѣтельствуеъ самъ Іисусъ Христосъ, когда блаженство праведниковъ называетъ жизнію вѣчною (Мат. 25, 46) и радостію, которой никтоже возметъ отъ нихъ (Іоан. 16, 22). Апостоль Петръ называетъ также оное вѣнцемъ нетлѣннымъ и неувадаемымъ (1 Петр. 1, 4), а святой апостоль Іоаннъ открываетъ, что праведники воцарятся во вѣки вѣковъ (Апок. 22, 5)

Сего блаженнаго царства славы, сего нетлѣннаго и неувадаемаго наслѣдія, сей вѣчной жизни и радости неотъемлемой да сподобимся всѣ мы. благодатію и человеколюбіемъ Господа Бога и Спасителя нашего Іисуса Христа, Емуже слава и поклоненіе со Отцемъ и Святымъ Духомъ во вѣки вѣковъ. Аминь



Сія вѣра апостольская, сія вѣра отеческая, сія вѣра православная, сія вѣра вселенную утверди (Послѣд. въ недѣл. Правосл.).

Тѣмже, братія моя возлюбленная, тверди бывайте, непоступни, бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ, мужайтесь, утверждайтесь (1 Кор. 15, 58. 16, 13). Молю вы, братія, именемъ Господа нашего Ісуса Христа, да тожде глаголете вси, и да не будетъ въ васъ распри, да будете утверждены въ томже разумѣніи и въ тойже мысли (1 Кор. 1, 10). Молю вы, братіе, блюдитесь отъ творящихъ распри и раздоры, кромѣ ученія, еможе вы научитесь, и уклонитесь отъ нихъ (Рим. 16, 17). Братіе, да никтоже васъ будетъ прельщая философією и тщетною лестію, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христѣ (Кол. 2, 8). Вы же убо, возлюбленніи, предвѣдѣяше хранитесь, да не лестію незаконныхъ сведенн бывше, отпадете своего утвержденія; но да растете во благодати и разумѣ Господа нашего и Спаса Ісуса Христа (2 Петр. 3, 17. 18).

Богъ же всякія благодати, призывавый васъ въ вѣчную свою славу о Христѣ Ісусѣ, той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуетъ (1 Петр. 5, 10). Могущему же васъ утвердити, по благовѣствованію моему и проповѣданію Ісусъ Христову, по откровенію тайны, лѣты вѣчными умолчанныя, явльшіяся же нынѣ, писаніи пророческими, по повелѣнію вѣчнаго Бога, въ послушаніе вѣры во всеѣхъ языцѣхъ познавшіяся, единому премудрому Богу, Ісусомъ Христомъ, Еможе слава во вѣки. Аминь (Рим. 14. 24—26).

ОГЛАВЛЕНИЕ.

ВВЕДЕНИЕ ВЪ КУРСЪ БОГОСЛОВСКИХЪ НАУКЪ

	Стр.
1) Понятіе о богословіи	1
2) Опредѣленіе началъ богословія	5
3) Достоинство богословія	14
4) Составъ наукъ богословскихъ	16
5) Методъ богословія	19

ДОГМАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВІЕ.

Введеніе	34
--------------------	----

ЧАСТЬ I.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о Богѣ единомъ по существу	40
1) О свойствахъ сущности Божіей	47
2) О свойствахъ жизни Божіей	52
а) Объ умѣ Божіемъ	—
б) О волѣ Божіей	54
3) О свойствахъ Божіихъ, относящихся къ сущности и жизни Божіей.	61

Отдѣленіе второе.

Ученіе о таинствѣ Пресвятыя Троицы.	63
1) Дѣйствительность троицности Божіей	64
2) Божество и единосущіе Лица Пресвятыя Троицы	70
3) Взаимное отношеніе Лицъ Пресвятыя Троицы, или личныя свойства Отца, Сына и Святаго Духа	76

ЧАСТЬ II.

Отдѣленіе первое.

Ученіе о вселенной вообще	81
А) О твореніи вселенной.	—
В) О Промыслѣ	87
1) О сохраненіи вселенной	88
2) Объ управленіи вселенной	90

Отдѣленіе второе.

Ученіе объ ангелахъ	94
А) Объ ангелахъ добрыхъ	97
Б) О злыхъ духахъ	102

Отдѣленіе третье.

Ученіе о человѣкѣ	107
А) Ученіе о первобытномъ состояніи человѣка	—
1) О происхожденіи и природѣ человѣка	—
2) О первобытномъ завѣтѣ Бога съ человѣкомъ	111
3) О паденіи человѣка	116
4) О поврежденіи всего рода человѣческаго въ слѣдствіе паденія прародителей, или грѣхъ первородныхъ	(121)
Б) Ученіе о благодатномъ состояніи человѣка	128
I. Ученіе о приготовленіи человѣческаго рода къ таинству искупленія	132
II. Ученіе о совершеніи таинства искупленія пришествіемъ на землѣ Спасителя міра Иисуса Христа	141
а) О Лицѣ Иисуса Христа, или о таинствѣ воплощенія	144
б) Жизнь Иисуса Христа	156
1) О состояніи уничиженія	—
2) О состояніи славы	159
в) О трійственномъ служеніи Иисуса Христа спасенію человѣческаго рода	—

	Стр.
1) О пророческомъ служеніи Іисуса Христа	160
2) О первосвященническомъ служеніи Іисуса Христа	164
3) О царскомъ служеніи Іисуса Христа	170
III. Ученіе объ усвоеніи таинства искупленія <i>человѣческому</i> роду	175
а) О средствѣ къ усвоенію искупленія со стороны Бога, или о благодати Божіей	—
б) О средствахъ къ усвоенію искупленія со стороны <i>человѣка</i>	187
1) О Вѣрѣ	188
2) О добрыхъ дѣлахъ	191
IV. Ученіе о непрерывномъ продолженіи таинства искупленія въ <i>благодатномъ царствѣ</i> Божіемъ, или о Церкви <i>воинствующей</i>	194
а) Общія понятія о Церкви <i>воинствующей</i>	—
б) Средства, коими сообщается благодать Божія или таинства	215
1) Крещеніе	218
2) Миропомазаніе	222
3) Причащеніе или <i>евхаристія</i>	225
4) Покаяніе	230
5) Священство	233
6) Бракъ	236
7) Елеосвященіе	238
V) Ученіе о послѣдней судьбѣ <i>человѣческаго</i> рода, и о царствѣ <i>славы</i>	240
1) О послѣдней судьбѣ <i>каждаго</i> <i>человѣка</i> въ частности	—
а) О смерти	—
б) О частномъ судѣ	243
в) О состояніи отшедшихъ душъ до всеобщаго воскресенія	245
2) О послѣдней судьбѣ Царства Божія вообще	256
а) О послѣднихъ временахъ царства благодати	257
б) Объ <i>откровеніи</i> царства славы	260
1) О воскресеніи мертвыхъ	—
2) О ковчинѣ міра	263
3) О второмъ <i>прішествіи</i> Господа Іисуса Христа и <i>страшномъ</i> судѣ	265
4) О вѣчныхъ мукахъ грѣшниковъ	269
5) О вѣчной жизни праведниковъ въ <i>блаженномъ</i> царствѣ славы или Церкви <i>торжествующей</i>	273

Опечатки.

<i>Стран</i>	<i>Строка.</i>	<i>Напечатано</i>	<i>Должно быть</i>
24	30 св.	вѣтренность	вѣтренность
58	13 св.	презельное	презѣльное
65	9 "	разкрывать	раскрывать
75	1 "	разкрывали	раскрывали
76	10 св.	Его въ	Еговъ
96	12 св.	проникнути	приникнути
104	13 "	молнія	молнію
115	16 "	разкрытія	раскрытія
145	13 св.	непремѣненіемъ	не премѣненіемъ
168	8 св.	разтлѣль	растлѣль
169	8 св.	избраны	избранны
"	19 "	освящаемымъ	освящаемыхъ
170	3 св.	потомокъ	его потомокъ
173	9 "	глагола	глаголя
174	12 св.	истиннымъ	истинныхъ
192	10 "	яко	яже
193	15 св.	якоже	яко еже
207	9 св.	въ совершеніе	къ совершенію
214	19 "	разкрыто	раскрыто
224	13 "	и	яже
234	18 св.	рукъ и	рукъ
239	2 "	Leu.	Lev.
260	5 св.	озеро	езеро
262	4 св.	сообразно	сообразну
268	8 "	Мене: болень	Мене: вагъ и не одѣ- ясте Мене: болень
271	12 "	Сіп	Сія